

ॐ

॥ श्रीमदभिनवचन्द्रेश्वरो विजयतेतराम् ॥
शुक्लयजुर्वेदीयकाणवशाखान्तर्गतशतपथब्राह्मणान्तर्भूता

बृहदारण्यकोपनिषद्

भाग १ - मधुकाण्डम्

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्ययुता
(पाश्यण संस्कृत)



‘विद्यानन्दीमिताक्षरा’ व्याख्याकार एवं निर्देशक
वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य यतीन्द्रकुलतिलक श्रीकैलासपीठाधीश्वर परमादर्श
आचार्य महामण्डलेश्वर श्रीमत्स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज

कैलास आश्रम ऋषिकेश में संस्थापित



श्रीमदभिनवचन्द्रेश्वर महादेव



भगवान् आदि शङ्कराचार्य भगवत्पाद

शाङ्करी परम्परा के उपासक श्री कैलास आश्रम ऋषिकेश की संस्थापना सन् १८८० में स्वनामधन्य श्री मत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्य महामण्डलेश्वर अनन्त श्री स्वामी धनराज गिरि जी महाराज (आद्य महाराज श्री) ने की थी। स्वप्न में मिले भगवदादेश के अनुसार आद्य महाराज श्री ने कनखल हरिद्वार से महादेव के सुन्दर बाण को कैलास आश्रम में माघ शु. ७ वि. सं. १६५३ (सन् १८८७) में प्रतिष्ठित किया। इनको अभिनवचन्द्रेश्वर महादेव की संज्ञा आद्यमहाराजश्री ने दी और इनके ही सन्मुख बैठकर एवं इन्हीं को मुख्य श्रोता मानकर नित्य वेदान्त स्वाध्याय प्रवचन करने लगे। जो नियम आज तक वैसे ही परवर्ती आचार्य निभाते आ रहे हैं। भगवान् अभिनवचन्द्रेश्वर की प्रतिष्ठा के सात वर्ष बाद श्री आद्य शङ्कराचार्य भगवत्पाद की संस्थापना उनके चार शिष्यों सहित कैलास आश्रम में माघ शु. त्रयोदशी वि. सं. १६६० (सन् १८०४) में हुई। इस दिन प्रतिवर्ष कैलास आश्रम वार्षिकोत्सव के अन्तर्गत कैलास मेला लगता है।

कैलास आश्रम में प्रतिदिन प्रातःकाल की आरती पुष्पांजलि मुख्यरूप से आचार्य शंकर भगवत्पाद को समर्पित की जाती है। अतएव प्रातःकाल श्री कैलासपीठाधीश्वर एवं सन्तगण श्रीआदिशङ्कराचार्य के सन्मुख खड़े होकर आरती करते हैं। सायंकाल की आरती नीराजनादि श्री अभिनवचन्द्रेश्वर महादेव को मुख्य मान कर होती है।

श्री अभिनवचन्द्रेश्वर महादेव की प्रतिष्ठा शताब्दी सन् १६६७ में बड़ी धूम-धाम से मनाइ गई। सन् २००४ में आद्यशङ्कराचार्य जी महाराज की प्रतिष्ठा शताब्दी गुरुजन शताब्दी त्रिवेणी संगम के अन्तर्गत परम उल्लासपूर्वक मनाने की योजना बन रही है। इस प्रसंग पर समस्त शंकर साहित्य का सात दिनों का अखण्ड पारायण कराने का संकल्प श्री दशम कैलासपीठाधीश्वर जी महाराज का है।



॥ श्री अभिनवचन्द्रेश्वरो विजयतेराम् ॥

श्रीकैलासविद्यालोकस्य अष्टष्टितमः (६८) सोपानः
शुक्लयजुर्वेदीयकाण्वशाखान्तर्गतशतपथब्राह्मणान्तर्भूता

बृहदारण्यकौपनिषत्

(भाग ३ - मधुकाण्डम्)

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्ययुता

(पारायण संस्करण)



‘विद्यानन्दमिताक्षरा’ व्याख्याकार एवं निर्देशक

वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य यतीन्द्रकुलतिलक श्रीकैलासपीठाधीश्वर परमादर्श
आचार्य महामण्डलेश्वर श्रीमत्स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज



विद्वत्सम्पादकमण्डलेन सम्पादितम्

प्रकाशक :-

श्री कैलास विद्या प्रकाशन,
कैलास गेट, हृषीकेश (ऊ प्र०)

दूरभाष :

०१३५-४३०५९८

प्रसंग : गुरुजन शताब्दी त्रिवेणी सङ्गम।

सौजन्य : भक्त श्रीदेसराज जी चानना एवं माता श्री वीरांवाली
चानना के सुपुत्र श्रीमान् नरेन्द्र चानना,
पुत्रवधू श्रीमती नीरजा चानना,
पौत्र चिं मनीष एवं आशीष चानना,
पश्चिम विहार, नयी दिल्ली।

सर्वाधिकार प्रकाशकाधीन सुरक्षित

बृहदारण्यकोपनिषत् भाग-१ मधुकाण्डम्

प्रथमावृत्ति ३०००

वि० सम्वत् २०५७ सन् २०००

मूल्यं : २०० रुप्यकाणि

ग्रन्थप्राप्तिस्थानानि —

१. श्री कैलास आश्रम, कैलास गेट, मुनि की रेती, ऋषिकेश-२४९२०१
२. श्री दशनाम संन्यास आश्रम, भूपतवाला, हरिद्वार-२४९४०१
३. श्री कैलास आश्रम, उजेली, उत्तरकाशी-२४९१९३
४. श्री शंकर ब्रह्मविद्याकुटीर, ८३ - ए, द्वारका पुरी, मुजफ्फर नगर-२५१००१
५. श्री कैलास विद्यातीर्थ, (आदि शंकराचार्य स्मारक) ६, भाई वीर सिंह मार्ग, नई दिल्ली-११०००१
६. श्री कैलास विद्यातीर्थ, गिरियक रोड, राजगीर (नालन्दा)-८०३११६
७. श्री कैलास आश्रम, मॉडल टाऊन, रोहतक - १२४००१
८. श्री राम आश्रम, समानामण्डी, पटियाला-१४७१०१
९. श्री कैलास विद्याधाम, रूप नगर, जम्मू तवी
१०. नर्मदा सत्संग आश्रम, सिक्कीमालवा, होशंगाबाद

मुद्रक :— नाथ प्रिंटर्ज, जोशी रोड, करोल बाग, नई दिल्ली - ११०००५, दूरभाष - ३५५५८९, ३६१९१७०

लेज़र कम्पोज़िंग : - आकृति प्रिन्टोग्राफिक्स, जनक पुरी, नई दिल्ली - ११००५२ ♦ दूरभाष : ५५२३००६

सम्पादकीय

दिशन्तु शं मे गुरुपादपासंवः

‘सा विद्या या विमुक्तये’ के अनुसार मोक्षप्रद ब्रह्मविद्या ही एकमात्र विद्या कोटि में गिणनी चाहिए। अन्य सभी विद्यायें तो पेटभरी विद्यायें हैं। इनसे जीव को शाश्वत सुख शान्ति की प्राप्ति असम्भव है। ‘अध्यात्मविद्या विद्यानाम्’ से भगवान् ने श्रीमद्भगवद्गीता में ब्रह्मविद्या को अपनी दिव्य विभूतियों में घोषित किया है। ब्रह्मविद्या का मुख्य स्रोत वेद एवं तदनुकूल शास्त्र हैं। वेद के ज्ञानकाण्ड को उपनिषद कहते हैं उसी में ब्रह्म के स्वरूप, उसके ज्ञान के साधनों और ब्रह्मज्ञान से होने वाले मोक्ष रूपी फल का विस्तृत वर्णन मिलता है। प्राचीन काल में यह विद्या गुरु शिष्य परम्परा से जिज्ञासुओं को प्राप्त होती थी। ऋषियों के आश्रमों में ब्रह्मचर्य के पालन पूर्वक वेदाध्ययन द्वारा विद्यार्थी इस विद्या को प्राप्त करते थे। बाद में विशेषकर कलियुग के आरम्भ होने पर कुछ लोगों ने वेद के तात्पर्य (जीव, ब्रह्म एकता) को न समझकर केवल कर्मकाण्ड में अपने आपको फंसा लिया। इससे भी नीचे उत्तरकर कुछ लोगों ने पशु हिंसादिपूर्वक यज्ञ कर मांस भक्षण आदि दुर्व्यसनों का सेवन प्रारम्भ कर दिया और इसी को धर्म मानकर अपनी अधोगति को ही न्यौता दिया। उस काल के हिंसा रूपी अधर्म को समाप्त करने के लिये भगवान् बुद्ध ने अवतार लिया और अहिंसा की पुनः प्रतिष्ठा की। इसके लिये उन्हें वेदों के विरुद्ध भी प्रचार करना पड़ा। बुद्ध काल से १२०० वर्ष बाद वैदिक धर्म की पुनः स्थापना के लिये भगवान् शङ्कर ने भगवान् शङ्कराचार्य के रूप में अवतार लिया। उन्होंने स्वल्प समय में ही अपनी ज्ञानशक्ति के बल पर अवैदिकों को भारत भूमि से खदेड़ डाला और वेदोक्त ब्रह्मविद्या के सिद्धान्तों को उपनिषदों, भगवद्गीता और ब्रह्मसूत्रों पर अपने भाष्यों में स्पष्ट किया। भारत की चारों दिशाओं में उन्होंने चार मठों की स्थापना की। इससे भारत की अखण्डता एवं सांस्कृतिक एकता के रक्षणार्थ एक स्वस्थ परम्परा की प्रतिष्ठा हुई।

धर्म के सभी आचरणों में भगवान् श्रीआद्यशङ्कराचार्यजी ने जो आदर्श स्थापित किये उन्हीं से शाङ्करी परम्परा का जन्म हुआ। इस परम्परा का अनुसरण कर दशनाम संन्यासी समाज और वैदिक धर्मानुयायी, अपने में गौरव का अनुभव करते थे। काल के प्रभाव से यह परम्परा कुछ क्षीण होती गई। यहाँ तक कि भगवान् शङ्कराचार्यजी द्वारा संस्थापित चार मठों में भी एक शृंगेरी को छोड़कर कुछ शिथिलता आई। इनमें उत्तराम्ब्राय की स्थिति सबसे चिंताजनक इस लिये हो गई क्योंकि यहाँ आचार्य पीठ काफी समय रिक्त रही। भगवत्कृपा से श्री कैलास आश्रम ऋषिकेश के आचार्यों ने शांकरी परम्परा को सर्वतोभावेन अपनाया। प्रस्थान त्रयी ग्रन्थों का कैलासाश्रम के स्वाध्याय क्रम में भगवान् शंकराचार्यों के भाष्य, टीका एवं स्वरचित टिप्पणियों के सहित ही पाठ चलता है।

श्री कैलास आश्रम ऋषिकेश के संस्थापक स्वनाम धन्य श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्य महामण्डलेश्वर अनन्त श्री स्वामी धनराज गिरि जी महाराज अपने आप में एक चल ब्रह्मविद्यापीठ ही थे। सन् १८८० में कैलास आश्रम के प्रथम कक्ष की संस्थापना के साथ इस ब्रह्मविद्यापीठ का अचल स्वरूप

सामने आया और स्वामी जी महाराज ने प्रथम कैलासपीठाधीश्वर आचार्य महामण्डलेश्वर की ख्याति प्राप्त की। आपकी छत्रछाया में हजारों जिज्ञासुओं ने ब्रह्मविद्या का पाठ पढ़ा। उनमें विश्वविख्यात स्वामी विवेकानन्द जी, उनके गुरु भ्राता स्वामी अभेदानन्द जी, स्वामी रामतीर्थ जी (राम बादशाह) आदि विभूतियाँ परम उल्लेखनीय हैं।

संस्थापक आचार्यपाद के बाद कैलास ब्रह्मविद्यापीठ पर क्रमशः नौ आचार्य विराजमान हुये। ये सभी श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ और शांकरी परम्परा में पूर्ण निष्ठा रखने वाले हुये। वर्तमान दशम पीठाधीश्वर परमादर्श आचार्य महामण्डलेश्वर श्रोत्रिय, ब्रह्मनिष्ठ श्री १००८ स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज ने शाङ्करी परम्परा का न केवल निष्ठापूर्वक अनुसरण किया बल्कि उसको सब प्रकार से पुष्ट करने का सुन्तुत सफल प्रयास भी किया। जिसे देखकर संतों और भक्तों ने उनको शांकरीपरम्परासंपोषकाचार्य उपाधि से समलंकृत किया। आपके पीठासीन हुये तीस वर्षों के कार्यकाल में कैलास आश्रम से अनेकों ग्रन्थों का प्रकाशन हुआ है, जिन्हें विद्वद् समाज ने बड़े आदरपूर्वक सराहा है। महाराज श्री ने शाङ्कर भाष्य के हिन्दी अनुवाद सहित प्रस्थानत्रयी के ग्रन्थों का प्रकाशन करवाकर न केवल राष्ट्रभाषा को समृद्ध किया है अपितु शांकर भाष्य को जनमानस में उतारने के लिये अत्यावश्यक कार्य को संपन्न किया है। भारत या अन्यत्र किसी भी एक प्रकाशक ने इतनी सामग्री के साथ आज तक प्रस्थानत्रयी का प्रकाशन नहीं किया। ऐसे अपूर्व कार्य का सम्पादन कैलासपीठ के दशमाचार्य महाराजश्री ने करके कैलास आश्रम को चिरस्थाई गौरव प्रदान किया है।

श्री कैलास आश्रम ऋषिकेश से प्रकाशित ग्रन्थावली क्रम में उपनिषदों के पारायण संस्करण प्रकाशन का कार्य आजकल चल रहा है। इसमें अभी तक ईशादिपञ्चोपनिषदः एवं माण्डूक्यादित्रयोपनिषदः का प्रकाशन तथा लोकार्पण हो चुका है। प्रस्तुत बृहदारण्यक उपनिषद् के पारायण संस्करण को तीन भागों में प्रकाशित किया जा रहा है। ये हैं (१) मधुकाण्ड (२) मुनिकाण्ड और (३) खिलकाण्ड। संभवतः इस प्रकार काण्ड-विभाग पूर्वक प्रकाशन अभी तक नहीं हुआ था।

पारायण उपयोगी इस ग्रन्थ में मूलमन्त्र, उस की मिताक्षरा हिन्दी व्याख्या एवं जगद्गुरु आदि शाङ्कराचार्य द्वारा विरचित प्रासादिक शाङ्करभाष्य का समावेश किया गया है। यद्यपि पारायण तो मूलमन्त्र सहित शाङ्करभाष्य का ही आचार्यगण करते हैं। पर संस्कृत भाषा पर समुचित अधिकार न रखने वाले जिज्ञासुओं को मन्त्रार्थविबोध के लिये मिताक्षरा हिन्दी व्याख्या अत्यन्त उपयोगी होने से उसे देना आवश्यक समझ कर समाविष्ट किया गया है।

नियमतः शाङ्करभाष्य पारायण के कल्पक भी श्री कैलास आश्रम के वर्तमान दशम पीठाधीश्वर जी महाराज ही हैं, जो १ जुलाई १९९८ से प्रतिदिन एक घण्टा शाङ्करभाष्य के पारायण का नियम दृढ़तापूर्वक निभा रहे हैं और आजीवन इस व्रत को निभाने का संकल्प ले चुके हैं। उनका प्रयास है कि न केवल प्रत्येक कैलास आश्रम की शाखाओं में इस प्रकार का दैनिक स्वाध्याय हो, अपितु शाङ्करी परम्परा की सभी संस्थाओं में शाङ्कर साहित्य का दैनिक पारायण हो। सनातन धर्म के जिस संस्थान में वेदपाठ एवं शाङ्कर भाष्य की पावन ध्वनि प्रतिदिन न सुनाई दे, उन संस्थानों के बनाने में जो श्रम हुआ वह सार्थक कदापि नहीं माना जायगा, ऐसा महाराज श्री मानते हैं। इस संदर्भ में

वे गुरुद्वारों की भूरिशः प्रशंसा करते हैं, जहाँ प्रतिदिन सायं प्रातः गुरुवाणी का पाठ बड़ी श्रद्धा एवं लगन से किया जाता है। भगवान् आदि शंकराचार्य जो जगद्गुरु कहलाते हैं और धर्मोद्धारक एवं युगपुरुष की संज्ञा से समलङ्घकृत हैं, उनकी कृतियों का पारायण कर हम अपने जीवन में ज्ञान ज्योति को प्रज्वलित करने के साथ-साथ उन गुरुजनों के असंख्य उपकारों के प्रति अपनी कृतज्ञता भी व्यक्त कर सकेंगे। उपरोक्त ग्रन्थों के पारायण संस्करण पारायणानुरक्त साधकों के सौविध्य के लिये ही महाराज श्री प्रकाशित करवा रहे हैं। इन प्रकाशनों में हिन्दीमिताक्षरा के रचयिता महाराज श्री स्वयं ही हैं तथा आद्योपान्त उन्हीं के निर्देशानुसार सभी कार्य हो रहे हैं। एतदर्थं उनके पावन चरणारविन्दों में जितनी कृतज्ञता व्यक्त की जाये, वह थोड़ी ही है।

बृहदारण्यकोपनिषद् पारायण के मूलमन्त्र में आये हुये पदों को शांकर भाष्य में मोटे टाईप द्वारा उद्धृत किया गया है। इस प्रकार 'प्रतीक' पदों को उजागर (हाईलाईट) करने का सुझाव कैलास आश्रम के आचार्य श्री धर्मानन्द जी महाराज ने दिया। और भाष्य ग्रन्थ में ब्र. सिद्धार्थ ने 'प्रतीकों' को "हाईलाईट" किया। एतदर्थं हम उन दोनों के बहुत आभारी हैं।

ग्रन्थ बृहत्काय होने से इसके संपादन एवं प्रूफ संशोधन में हमें स्वामी निश्चलानन्द गिरि जी महाराज का अमूल्य सहयोग प्राप्त हुआ। साथ ही स्वामी अभ्यारण्यजी, ब्र० उत्तमानन्द जी एवं ब्रह्मचारी सिद्धार्थ जी ने भी सराहनीय योगदान किया। हम इन सभी महानुभावों के हृदय से आभारी हैं।

ग्रन्थ प्रकाशन में भक्त श्रीदेशराज जी चानना एवं माता बीराँ वाली चानना दिल्ली के सुपुत्र श्री नरेन्द्र चानना, पुत्रवधु नीरजा चानना, पौत्र चिं मनीष एवं चिं आशीष चानना ने स्वेच्छा से अपनी आर्थिक सेवाएँ समर्पित कीं। उनकी इस निष्काम सेवा में महाराजश्री एवं पूर्वाचार्यों के प्रति उनकी अटूट निष्ठा झलकती है। उनकी जैसी ही भक्ति एवं निष्ठा उनके परिवार में आगे भी बनी रहे, ऐसी भगवान् आशुतोष के चरण कमलों में प्रार्थना है।

इस ग्रन्थ के कम्पोजिंग को कम्प्यूटर द्वारा श्री अरुण कटारिया ने संपन्न किया है और मुद्रण श्रीमान् प्रवेश शर्मा, गिरिश शर्मा जी ने अपनी प्रैस नाथ प्रिंटर्ज में करवाया है। ये सभी महानुभाव महाराज श्री और कैलास आश्रम के भक्त हैं। इन्हें भूरिशः धन्यवाद है।

कैलास आश्रम तथा शाख्याश्रमों में सन् २००४ में गुरुजन शताब्दी त्रिवेणी संगम महोत्सव होने वाला है जिस की तैयारी अभी से प्रारम्भ हो गयी है। इस त्रिवेणी में प्रथम स्थानीय, कैलास आश्रम ऋषिकेश में भगवान् आदि शंकराचार्य के सुन्दर विग्रह की संस्थाना को १०० वर्ष पूर्ण होंगे। दूसरे, कैलास के अष्टम पीठाचार्य परमपूज्य शास्त्री जी महाराज के जन्म के १०० वर्ष पूर्ण होंगे और तीसरे महाराजश्री के गुरुदेव परमहंस परमपूज्य स्वामी विज्ञानानन्द गिरि जी महाराज की भी जन्म शताब्दी उसी समय होगी। इस पावन प्रसंग के उपलक्ष्य में इस ग्रन्थ का प्रकाशन उन गुरुजनों के पवित्र पादपद्मों में अत्यन्त शोभनीय श्रद्धाल्लित होगी, ऐसा हमारा विश्वास है।

महाशिवरात्रि
वि. सं. २०५६

गुरुपादानुरागी
स्वर्ण लाल तुली

सु. सर्वानाम परिवेष्टिनी । वेदान्तो नाम उपलिप्ति प्रसारम्.
साधु विषय एव धारा. साधु न लान्धे डेरा.

कहे उरधर कविशब्द कादृ तुलनात्मको द्वयारा ॥

बृहदारण्यकोपनिषत् - मधुकाण्डम्

आयुर्विद्या कर्म वित्तं च सेवनम् गवेश्यस्य देवैः त्रिवित्तम्
आह्विक-प्रदीपिका
(एक नाम जंगो नीरो जल लकड़ पट्ट पर्याय का वित्तम्)
ब्रह्मणानुकमाङ्गम् रामप्रवर्यगवान् वही प्रकट होगम् ॥

व्यासोऽव्यक्तं भगत् इनी ॥ १ - प्रथमोऽध्यायः प्रज्ञिद्विते न त्वं पृ०

त्रिवित्तः एवं पदार्थरत

१. अश्वमेधनाम प्रथमं ब्राह्मणम् २३

२. अग्निनाम द्वितीयं ब्राह्मणम् समाप्तिपर्यन्तम् ४६

३. उद्गीथनाम तृतीयं ब्राह्मणम् एकविंशकण्डकापर्यन्तम् ४८

द्वितीयाह्विकम् ६६

४. सृष्ट्यादिसर्वरूपतानाम चतुर्थं ब्राह्मणम् षष्ठकण्डकापर्यन्तम् १०८

तृतीयाह्विकम् १३०

चतुर्थाह्विकम् - नवमकण्डकापर्यन्तम् १४८

पञ्चमाह्विकम् - पञ्चदशकण्डकापर्यन्तम् १०८

५. सप्तमानाम पञ्चमं ब्राह्मणम् द्वादशकण्डकापर्यन्तम् १५२

षष्ठाह्विकम् १५२

६. उक्थनाम षष्ठं ब्राह्मणम् तृतीयकण्डकापर्यन्तम् १७६

सप्तमाह्विकम् १७६

७. अपोऽशंकः वोलता है, कुम्भ करता नहीं २ - द्वितीयोऽध्यायः ३ मन भ्रंणा तो करोते कंजा ।

८. अजातशत्रुनाम प्रथमं ब्राह्मणम् एकोन्विंशकण्डकापर्यन्तम् १९८

अष्टमाह्विकम् १९८

९. शिशुनाम द्वितीयं ब्राह्मणम् २२२

३. मूर्त्तमूर्तनाम तृतीयं ब्राह्मणम् समाप्तिपर्यन्तम् २२२

नवमाह्विकम् २२२

४. मैत्रेयीनाम चतुर्थं ब्राह्मणम् एकादशकण्डकापर्यन्तम् २५०

दशमाह्विकम् २५०

५. मधुनाम पञ्चमं ब्राह्मणम् २५०

मधुवंशनाम षष्ठं ब्राह्मणम् समाप्तिपर्यन्तम् २५०

एकादशाह्विकम् २५०

उपक्रम उपसंहारः आत्मेत्येवोपासीत ।-४-७ अत्मानमेव क्लोकं उच्चासीत ।-४-१५.
अप्राप्तिः तदेतद् पदनीयं अस्य सर्वस्य यद्येऽप्यात्मा ।-५-७; १५-८. अहं त्रेणास्मि ।-५-८
अपुक्रितः तदाद्वयेऽप्येष्टुनिक्षया उँतत्सद्ब्रह्मणे नमः । सर्वं अविष्टपञ्चो मनुष्यः मनुष्यः ।-५-९

बृहदारण्यकोपनिषत्

कलः य एवं वेदं अद्वैतास्मि इति स इदं सर्वं अवति ।-५-१०.

अर्थवादः तस्य ह नदेवाध्यना- अथ मधुकाण्डम्
- शूल्या इशते ।-५-१०.

कल्पवाचा ।

शर्पपत्र वाहनम् ।

उपपत्ति स एष इह प्रतिष्ठः अथ प्रथमोऽध्यायः
आनन्दाग्रेष्यः ।-५-७. *** मधुकाण्डे
अश्वमेधनामप्रथमं ब्राह्मणम् ।

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेता ।

सकलास्नाम् शोकैति षुड़ ।

अथ श्रीमच्छङ्करभगवत्पादविरचितं भाष्यम् ।

ॐ नमो ब्रह्मादिभ्यो ब्रह्मविद्यासंप्रदायकर्तुभ्यो वंशऋषिभ्यो नमो गुरुभ्यः ।

“उषा वा अश्वस्य” इत्येवमाद्या वाजसनेयिब्राह्मणोपनिषत् । तस्या
इयमल्पग्रन्था वृत्तिरारभ्यते संसारव्याविवृत्सुभ्यः संसारहेतुनिवृत्तिसाधनब्रह्मात्मै-
कत्वविद्याप्रतिपत्तये ।

सेयं ब्रह्मविद्योपनिषच्छब्दवाच्या, तत्पराणां सहेतोः संसारस्यात्यन्तावसादनात् ।

उपनिषूर्वस्य सदेस्तदर्थत्वात् । तादर्थ्याद्ग्रन्थोऽप्युपनिषदुच्यते ।

सेयं षडध्याच्यरण्येऽनूच्यमानत्वादारण्यकम् । बृहत्त्वात्परिमाणतो बृहदारण्य-
कम् । तस्यास्य कर्मकाण्डेन संबन्धोऽभिधीयते ।

सर्वोऽप्ययं वेदः प्रत्यक्षानुमानाभ्यामनवगतेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायप्रकाशनपरः
सर्वपुरुषाणां निसर्गत एव तत्प्राप्तिपरिहारयोरिष्टत्वात् ।

त्रिष्टुप्दृष्टविषये चेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायज्ञानस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यामेव सिद्धत्वा-
न्नाऽऽगमान्वेषणा । उन चासति जन्मान्तरसंबन्ध्यात्मास्तित्वविज्ञाने जन्मान्तरेष्टानिष्ट-
प्राप्तिपरिहरेच्छा स्यात् । स्वभाववादिदर्शनात् ।

तस्माज्जन्मान्तरसंबन्ध्यात्मास्तित्वे जन्मान्तरेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायविशेषे च
शास्त्रं प्रवर्तते । “येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके”
इत्युपक्रम्यास्तीत्येवोपलब्धव्य इत्येवमादिनिर्णयदर्शनात् “यथा च मरणं प्राप्य”
इत्युपक्रम्य —

उत्पमेन हि सिद्धयति कामिभिः न मनोरपैः ।

न हि सुप्तस्य स्थिर्हस्य प्रविशन्ति युवते वृगाः ॥

अंग वंग कलिं गुमु भगव्य सौराष्ट्रेऽप्य ।

विनाभाग्रां यदि जच्छेत् पुनः भंस्कारभृति ॥

“योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ॥” कठ ५-७.

इति च “स्वयं ज्योतिः” इत्युपक्रम्य “तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते” “पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन” इति च “ज्ञपयिष्यामि” इत्युपक्रम्य “विज्ञानमयः” इति च व्यतिरिक्तात्मास्तित्वम् ।

तत्प्रत्यक्षविषयमेवेति चेत् । न, वादिविप्रतिपत्तिदर्शनात् । न हि देहान्तरसंबन्धिन आत्मनः प्रत्यक्षेणास्तित्वविज्ञाने लोकायतिका बौद्धाश्र नः प्रतिकूलाः स्युर्नास्त्यात्मेति वदन्तः । न हि घटादौ प्रत्यक्षविषये कश्चिद्द्विप्रतिपद्यते, नास्ति घट इति ।

स्थाणवादौ पुरुषादिदर्शनान्तेति चेत् । न, निरूपितेऽभावात् । न हि प्रत्यक्षेण निरूपिते स्थाणवादौ विप्रतिपत्तिर्भवति । वैनाशिकास्त्वहमितिप्रत्यये जायमानेऽपि देहान्तरव्यतिरिक्तस्य नास्तित्वमेव प्रतिजानते ।

तस्मात्प्रत्यक्षविषयवैलक्षण्यात्प्रत्यक्षान्नाऽत्मास्तित्वसिद्धिः । तथाऽनुमानादपि । श्रुत्याऽत्मास्तित्वे लिङ्गस्य दर्शितत्वालिङ्गस्य च प्रत्यक्षविषयत्वान्तेति चेत् । न । जन्मान्तरसंबन्धस्याग्रहणात् । आगमेन त्वात्मास्तित्वेऽवगते वेदप्रदर्शितलौकिकलिङ्ग-विशेषैश्च तदनुसारिणो मीमांसकास्तार्किकाश्राहंप्रत्ययं लिङ्गानि च वैदिकान्येव स्वमतिप्रभवानीति कल्पयन्तो वदन्ति प्रत्यक्षश्चानुमेयश्चाऽत्मेति ।

सर्वथाऽप्यस्त्यात्मा देहान्तरसंबन्धीत्येवं प्रतिपत्तुर्देहान्तरगतेष्टानिष्टप्राप्तिरहारोपायविशेषार्थिनस्तद्विशेषज्ञापनाय कर्मकाण्डमारब्धम् । न त्वात्मन इष्टानिष्टप्राप्तिपरिहरेच्छाकारणमात्मविषयमज्ञानं कर्तृभोक्तृस्वरूपाभिमानलक्षणं तद्विपरीतब्रह्मात्मस्वरूपविज्ञानेनापनीतम् । यावद्वित तन्नापनीयते तावदयं कर्मफलरागद्वेषादिस्वाभाविकदोषप्रयुक्तः शास्त्रविहितप्रतिषिद्धातिक्रमेणापि प्रवर्तमानो मनोवाक्यायैर्दृष्टादृष्टानिष्टसाधनान्यर्थमसंज्ञकानि कर्मण्युपचिनोति बाहुल्येन, स्वाभाविकदोषबलीयस्त्वात् । ततः स्थावरान्ताधोगतिः ।

कदाचिच्छास्त्रकृतसंस्कारबलीयस्त्वम् । ततो मनआदिभिरिष्टसाधनं बाहुल्येनो-

पचिनोति धर्माख्यम् । तद्द्विविधम्-ज्ञानपूर्वकं केवलं च । तत्र केवलं पितूलोकादि-प्राप्तिफलम् । ज्ञानपूर्वकं देवलोकादिब्रह्मलोकान्तप्राप्तिफलम् । तथाच शास्त्रम् “आत्मयाजी श्रेयान्देवयाजिनः” इत्यादि । स्मृतिश्च “द्विविधं कर्म वैदिकम्” इत्याद्या । साम्ये च धर्माधर्मयोर्मनुष्यत्वप्राप्तिः । एवं ब्रह्माद्या स्थावरान्ता स्वाभाविकाविद्यादि-दोषवतो धर्माधर्मसाधनकृता संसारगतिर्नामरूपकर्माश्रया ।

तदेवेदं व्याकृतं साध्यसाधनरूपं जगत्प्रागुत्पत्तेरव्याकृतमासीत् । स एष बीजाइकुरादिवदविद्याकृतः संसार आत्मनि क्रियाकारकफलाध्यारोपलक्षणोऽनादिर-नन्तोऽनर्थं इत्येतस्माद्विरक्तस्याविद्यानिवृत्तये तद्विपरीतब्रह्मविद्याप्रतिपत्त्यर्थोपनिषदारभ्यते ।

अस्य त्वश्वमेधकर्मसंबन्धिनो विज्ञानस्य प्रयोजनं, येषामश्वमेधे नाधिकारस्तेषामस्मादेव विज्ञानात्तत्फलप्राप्तिः । “विद्यया वा कर्मणा वा” “तद्वैतल्लोकजिदेव” इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।

कर्मविषयत्वमेव विज्ञानस्येति चेत् । न । “योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद” इति विकल्पश्रुतेः । विद्याप्रकरणे चाऽऽम्नानात् । कर्मान्तरे च संपादनदर्शनाद्विज्ञानात्तत्फलप्राप्तिरस्तीत्यवगम्यते । सर्वेषां च कर्मणां परं कर्माश्वमेधः । समष्टि-व्यष्टिप्राप्तिफलत्वात् ।

तस्य चेह ब्रह्मविद्याप्रारम्भे आमानं सर्वकर्मणां संसारविषयत्वप्रदर्शनार्थम् । तथाच दर्शयिष्यति फलमशनायामृत्युभावम् ।

न नित्यानां संसारविषयफलत्वमिति चेत् । न । सर्वकर्मफलोपसंहारश्रुतेः । सर्वं हि पलीसंबद्धं कर्म । “जाया मे स्यादेतावान्वै कामः” इति निसर्गत एव सर्वकर्मणां काम्यत्वं दर्शयित्वा पुत्रकर्मापरविद्यानां च “अयं लोकः पितूलोको देवलोकः” इति फलं दर्शयित्वा त्र्यन्नात्मकतां चान्त उपसंहरिष्यति “त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म” इति । सर्वकर्मणां फलं व्याकृतं संसार एवेति ।

इदमेव त्रयं प्रागुत्पत्तेस्तर्ह्यव्याकृतमासीत् । तदेव पुनः सर्वप्राणिकर्मवशादव्या-

18th and 2nd शाही, अम्बरनगर, राजस्थान

१४ असाध्यवाद : - मिताक्षराहिनीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेत
काण्डे कार्य नहीं हैं ! वेदावक, वैद्यावक, मीमांसक आदि हिन्दू

प्राणो व्यात्मगिन्वेश्वानरः संवत्सर आत्माऽश्वस्य १२मासः

मेध्यस्य । द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरं पृथिवी पाजस्यं सुविरसामा-प्राप्त
दिशः पाष्वे अवान्तरदिशः पर्शव, ऋतवोऽङ्गानि,

मासाश्चार्धमासाश्च पर्वाण्यहोरात्राणि, प्रतिष्ठा, कात्तात्य प्रतिष्ठति
सन्धायः

नक्षत्राण्यस्थीनि, न भो माथ्यं सानि । ऊवध्यं सिकता:

मिंस्ट्रो मन्त्र गवान्ते त्रिमोहनाम् शर्वा अमोहनमान् द्विष्टावस्त्रद्विष्टावस्त्रा तरा

स्थूलन् सिन्धवो गुदा, यकृच्च वलोमानश्च पर्वता, ओषधयश्च
 वौद्धीः २ वीज दक्षे स्ते कार्यं उत्पाते ॥ याया जिराष्ट्रं दत्त-ज्ञरे!

३० यज्ञ सम्बन्धी अश्व का शिरोभाग ब्रह्ममुहूर्त है (नेत्रों का अभिमानी देव) सूर्य

ॐ यज्ञ सम्बन्धी अश्व का शिरोभाग ब्रह्मुहूर्त है (नेत्रों का अभिमानी देव) सूर्य उनका नेत्र है, वायु प्राण है, वैश्वानर अग्नि उसका खुला हुआ मुख है (व्योक्ति मुख का अधिष्ठातृदेव अग्नि ही है) और यज्ञीय अश्व का आत्मा संवत्सर है, (अश्वस्य मेधस्य, इसकी पुनरुक्ति सबके साथ सम्बन्ध बतलाने के लिये है) ॐ चार्दि में समानता होने के कारण द्युलोक उसका पृष्ठ है। छिद्रुरूपता में समानता होने के कारण अन्तरिक्ष उदर है, पृथिवी पैर रखने का स्थान है, चारों दिशाएँ पाश्व भाग हैं, आग्नेय आदि अवान्तर दिशाएँ पाश्वभाग की अस्थियाँ हैं, संवत्सर के अवयव होने से ऋतुएँ अङ्ग हैं, मास और अर्धमास

“काप्व इ॥ खीय दर आप्:” / अशु भुनि, खेल काप् / प्रतीक उपासना
 क्रियते बीजादिव वृक्षः । सोऽयं व्याकृताव्याकृतरूपः संसारोऽविद्याविषयः क्रिया-
 कारकफलात्मकतयाऽत्मरूपत्वेनाध्यारोपितोऽविद्यैव मूर्तमूर्ततद्वासनात्मकोऽतो
 विलक्षणोऽनामरूपकर्मात्मकोऽद्वयो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽपि क्रियाकारक-
 फलभेदादिविपर्ययेणावभासते । अतोऽस्मात्क्रियाकारकफलभेदस्वरूपादेतावदिदमि-
 तिसाध्यसाधनरूपाद्विरक्तस्य कामादिदोषकर्मबीजभूताविद्यानिवृत्तये रज्ज्वामिव सर्प-
 विज्ञानापनयाय ब्रह्मविद्याऽरभ्यते ।

तत्र तावदश्वमेधविज्ञानाय “उषा वा अश्वस्य” इत्यादि। तत्राश्व-
विषयमेव दर्शनमुच्यते प्राधान्यादश्वस्य। प्राधान्यं च तत्त्वमाङ्गितत्वात्क्रतोः प्राजा-
पत्यत्वाच्य।

अन्तिम निषेधः - कुम्हार धृत को प्राकुर्याव करता है। नाम रूप प्रकृति विद्यमानवे स्तुता
की प्राकुर्याव। स्वरूपतः सत् = सांख्य और रथोगी सामने हैं।
१ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १) उन्निकृष्णान् रूप बृहदरण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम् से सत् वेदान्ती। द्वितीयः ५
ब्राह्म का विवरण।

वनस्पतियश्च लोमान्युद्यन्पूर्वार्थो, निम्लोचञ्जघनार्थो,
जाप्राणिलनाम्यत्यद्विजृम्भते तद्विद्योतते, यद्विधूनुते तत्स्तनयति, यन्मेहति जंज्ञनसामान्यत
तद्वर्षति, वागेवास्य वाक् ॥१॥ नात्र कल्पना
स्वर्णसामान्यत
स्वर्णसामान्यत
(स व्याप्तिः यत्ते सर्वान् प्रति अविद्योषात्)

संधियाँ हैं, दिन और रात्रि पाद हैं, शुक्लत्व में समानता होने के कारण नक्षत्र अस्थियाँ हैं, आकाश में स्थित मेघ माँस है, सिकता उदरस्थ अर्धपक्व अन्न है, नदियाँ नाड़ियाँ हैं, पर्वत जिगर और हृदयगत माँसखण्ड है, औषधि और वनस्पतियाँ लोम तथा केश हैं, मध्याह्नकाल पर्यन्त ऊपर की ओर जाता हुआ सूर्य नाभि से ऊपर का भाग और मध्याह्नकाल से नीचे की ओर जाता हुआ सूर्य कमर से नीचे का भाग है, उसकी जमुहाई लेना बिजली चमकना है और जो शरीर का विधूनन है वह मेघ का गर्जन है, वह अश्व जो मूत्र त्याग करता है वही वर्षा है और वाणी ही उस अश्व की वाणी है ॥१॥

ब्राह्मदिन, देवदिन, वैश्वद, मानुषम् ॥

उषा इति ब्राह्मो मुहूर्त उषा:। वैश्वदः स्मारणार्थः प्रसिद्धं कालं स्मारयति।
शिरः प्राथान्यात्। शिरश्च प्रथानं शरीरावयवानाम्। अश्वस्य मेध्यस्य मेधाहस्य
यज्ञियस्योषाः शिर इति संबन्धः।

कर्माङ्गस्य पशोः संस्कर्तव्यत्वात्कालादिदृष्टयः शिरआदिषु क्षिप्यन्ते।
प्रजापत्यत्वं च प्रजापतिदृष्ट्यथ्यारोपणात्। काललोकदेवतात्वाध्यारोपणं च
प्रजापतित्वकरणं पशोः। एवंरूपो हि प्रजापतिः। विष्णुत्वादिकरणमिव प्रतिमादौ।

सूर्यश्चक्षुः शिरसोऽनन्तरत्वात्सूर्याधिदैवतत्वाच्च। वातः प्राणो वायुस्वा-
भाव्यात्। व्यात्तं विवृतं मुखमग्निवैश्वानरः। वैश्वानर इत्यग्नेर्विशेषणम्। वैश्वानरो
नामाग्निर्विवृतं मुखमित्यर्थो मुखस्याग्निदैवतत्वात्। संवत्सर आत्मा संवत्सरः
द्वादशमासस्त्रयोदशमासो वा। आत्मा शरीरम्। कालावयवानां च संवत्सरः शरीरम्।
शरीरं चाऽत्मा “मध्यं होषामङ्गानामात्मा” इति श्रुतेः। अश्वस्य मेध्यस्येति सर्वत्रा-
नुषङ्गार्थं पुनर्वचनम्।

द्यौः पृष्ठम्। ऊर्ध्वत्वसामान्यात्। अन्तरिक्षमुदरं सुषिरत्वसामान्यात्।
पृथिवी पाजस्य पादस्यमिति वर्णव्यत्ययेन पादासनस्थानमित्यर्थः। दिशाश्वतस्मोऽपि

अश्वमेध सम्बन्धी महान् नामक ग्राहादि एवं दिनादि इष्टादि ।

अश्वस्य प्रजापतिवृत्ति ग्राहादि लक्षणो अहं तदेव लक्ष्यते ।

अहर्वा अश्वं पुरस्तान्महिमाऽन्वजायत् तस्य पूर्वे समुद्रे सौवर्णीरब्दोऽस्थाप्येते तद्विषयं इति

योनि रात्रिरेनं पश्चान्महिमाऽन्वजायत् तस्यापरे

इस अश्व के सामने महिमा रूप से दिन प्रकट हुआ। उस ग्रह की योनि पूर्व समुद्र है, तत्पश्चात् महिमा रूप से रात्रि प्रकट हुई, उसकी योनि पश्चिम समुद्र है, ये

पाश्वे पाश्वेन दिशां संबन्धात् । पाश्वर्योर्दिशां च संख्यावैषम्यादयुक्तमिति चेत् न । सर्वमुखत्वोपपत्तेरश्वस्य पाश्वभ्यामेव सर्वदिशां संबन्धाददोषः । अवान्तरदिश आग्नेय्याद्याः पर्शवः पाश्वस्थीनि ।

ऋतवोऽङ्गानि संवत्सरावयवत्वादङ्गसाधम्यात् । मासाश्वार्धमासाश्व पर्वाणि संधयः संधिसामान्यात् । अहोरात्राणि प्रतिष्ठाः । बहुवचनात्राजापत्यदैवपित्र्यमानुषाणि प्रतिष्ठाः पादाः प्रतितिष्ठत्येतैरिति । अहोरात्रैर्ह कालात्मा प्रतितिष्ठत्यश्वश्च पादैः । नक्षत्राण्यस्थीनि शुक्लत्वसामान्यात् । नभो नभस्था मेघा अन्तरिक्षस्योदरत्वोक्तेर्मासान्युदकरुद्धिरसेचनसामान्यात् ।

ऊवध्यमुदरस्थमर्धजीर्णमशनं सिकता, विशिलष्टावयवत्वसामान्यात् । सिन्धवः स्यन्दनसामान्यान्नद्यो ग्रुदा नाड्यो बहुवचनाच्च । यकृच्च वलोमानश्च हृदयस्याधस्ताद्विक्षिणोत्तरो मांसखण्डौ । वलोमान इति नित्यं बहुवचनमेकस्मिन्नेव । पर्वता: काठिन्यादुच्छ्रितत्वाच्च । ओषधयश्च क्षुद्राः स्थावरा वनस्पतयो महान्तो लोमानि केशाश्च यथासंभवम् । उद्यन्जुद्गच्छभवति सविताऽमध्याह्रादश्वस्य पूर्वाधीर्णो नाभेरुर्ध्वमित्यर्थः । निम्लोचन्नस्तं यन्नाऽमध्याह्राज्ञघनाधीर्णपरार्थः पूर्वापरत्वसाधम्यात् । यद्विजृम्भते गात्राणि विनामयति विक्षिपति तद्विद्योतते विद्योतनं मुखघनयोर्विदारणसामान्यात् । यद्विधूनुते गात्राणि कम्पयति तत्स्तत्नयति गर्जनशब्दसामान्यात् । यन्मेहति मूत्रं करोत्यश्वस्तद्वर्षाति वर्षणं तत्सेचनसामान्यात् । वागेव शब्द एवास्याश्वस्य वागिति नात्र कल्पनेत्यर्थः ॥१॥

अहर्वा इति सौवर्णराजतौ महिमाख्यौ ग्रहावश्वस्याग्रतः पृष्ठतश्च स्थाप्येते, तद्विषयमिदं दर्शनम् । अहः सौवर्णो ग्रहो दीसिसामान्याद्वै । अहरश्वं पुरस्ता-

अश्वे भूत्वा भूत्वा योनिरेतौ वा अश्वं महिमानावभितः संबभूतुः । पृष्ठतः
 विशिष्ट गति हयो भूत्वा देवानवहद्वाजी गन्धर्वानवर्वाऽसुरानश्वो
 मनुष्यान्तमुद्र एवास्य बन्धुः, समुद्रो योनिः ॥२ ॥

परमात्मा लक्ष्मन, Ref back
 इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणं समाप्तम् ॥१ ॥

दोनों ही इस अश्व के पीछे दोनों ओर महिमा संज्ञक ग्रह हुए, (जो कि इस अश्व के आगे पीछे स्वर्ण और रजत के पात्र विशेष रखे जाते हैं) इसने हय होकर देवताओं को वहन किया, वाजी होकर गन्धर्वों को, अर्वा होकर असुरों को और अश्व होकर मनुष्यों को वहन किया। समुद्र (परमात्मा ही) इसका बन्धन है और परमात्मा ही उसकी उत्पत्ति का कारण है ॥२ ॥

नमहिमाऽन्वजायतेति कथम्? अश्वस्य प्रजापतित्वात् । प्रजापतिहर्वादित्यादि-
 लक्षणोऽह्ना लक्ष्यते । अश्वं लक्षयित्वाऽजायत सौवर्णो महिमा ग्रहो, वृक्षमनु विद्योतते
 विद्युदिति यद्वत् । तस्य ग्रहस्य पूर्वे पूर्वः समुद्रे समुद्रो योनिर्विभक्तिव्यत्ययेन ।
 योनिरित्यासादनस्थानम् । तथा रात्री राजतो ग्रहो वर्णसामान्याजग्न्यत्वसामान्याद्वा ।
 एनमश्वं पश्चात्पृष्ठतो महिमाऽन्वजायत तस्यापरे समुद्रे योनिः । महिमा
 महत्त्वात् । अश्वस्य हि विभूतिरेषा यत्सौवर्णो राजतश्च ग्रहावुभवतः स्थाप्यते । तावेतौ
 वै महिमानौ महिमाख्यौ ग्रहावश्वमभितः पुरतः पृष्ठतः संबभूत-
 तुरुक्तलक्षणावेव संभूतौ । इत्थमसावश्वो महत्त्वयुक्त इति पुनर्वचनं स्तुत्यर्थम् ।
 तथा च हयो भूत्वेत्यादि स्तुत्यर्थमेव । हयो हिनोतेर्गतिकर्मणो विशिष्ट-
 गतिरित्यर्थः । जातिविशेषो वा । देवानवहद्वेवत्वमगमयत्प्रजापतित्वादेवानां वा
 वोद्धाऽभवत् । ननु निन्दैव वाहनत्वम् । नैष दोषः । वाहनत्वं स्वाभाविकमश्वस्य
 स्वाभाविकत्वादुच्छायन्नासिर्देवादिसंबन्धोऽश्वस्येति स्तुतिरेवैषा । तथा वाज्यादयो
 जातिविशेषाः । वाजी भूत्वा गन्धर्वानवहदित्यनुषङ्गः । तथाऽर्वा भूत्वाऽसुरान् ।

अश्वो भूत्वा मनुष्यान् । समुद्र एवेति परमात्मा बन्धुर्बन्धनं बध्यतेऽस्मि-
 न् ॥ नेवाव का नामी है अभी मे जाता था ; नामी का महान् विशिष्टता
 एक भी नाकूल काटना होता

अश्वमेध उपयोगी अंगी की उपति।

। अथ प्रथमाध्यायस्याग्निनामद्वितीयं ब्राह्मणम् ।

नैवेह किंचनाग्र आसीन्मृत्युनैवेदमावृतमासीत् । अश-

नाययाऽशनाया हि मृत्युस्तन्मनोऽकुरुताऽऽत्मन्वी

स्यामिति । सोऽर्चन्नुचरत्तस्यार्चते आपोऽजायन्तार्चते

वै मे कमभूदिति, तदेवार्कस्यार्कत्वं, कथं ह वा अस्मै

भवति य एवमेतदर्कस्यार्कत्वं वेद ॥१॥

(इस संसारमण्डल में मन आदि की उत्पत्ति से) पहले यहाँ नामरूप में विभक्त

कुछ भी नहीं था, यह सब क्षुधारूप मृत्यु से आवृत था, क्योंकि क्षुधा ही मृत्यु है। उसने

मन को इसलिये बनाया कि मैं मन से युक्त होऊँ। उसने अर्चन करते हुए आचरण किया।

अतः उसके अर्चन करने से पूजा का अङ्गभूत रसात्मक जल उत्पन्न हुआ। पूजा करते

हुए मुझे जल प्राप्त हुआ है। अतः यही अर्क का अर्कत्व है। जो इस प्रकार अर्क के

इस अर्कत्व को जानता है, निश्चय ही उसे सुख प्राप्त होता है। (सुख की हेतुभूता पूजा

करने से तथा जल का सम्बन्ध होने से अग्नि को ही गौण दृष्टि से अर्क कह दिया

गया है, यही अश्वमेध याग में उपयोगी अग्नि के अर्कत्व में कारण बतलाया गया है) ॥१॥

समुद्रो योनिः कारणमुत्पत्तिं प्रति । एवमसौ शुद्धयोनिः शुद्धस्थितिरिति परणात्म

स्तूयते “अप्युयोनिर्वा अश्वः” इति श्रुतेः । प्रसिद्ध एव वा समुद्रो योनिः ॥२॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

अथाग्नेरश्वमेधोपयोगिकस्योत्पत्तिरुच्यते । तद्विषयदर्शनविवक्षयैवोत्पत्तिः

स्तुत्यर्था । नैवेह किंचनाग्र आसीत् । इह संसारमण्डले किंचन किंचिदपि

नामरूपप्रविभक्तविशेषं नैवाऽसीन्न बभूव । अग्ने प्रागुत्पत्तेर्मनआदेः । किं शून्यमेव

बभूव? शून्यमेव स्यात् “नैवेह किंचन” इति श्रुतेः । न कार्यं कारणं वाऽसीदुत्पत्तेश्च ।

उत्पद्यते हि घटः । अतः प्रागुत्पत्तेर्वटस्य नास्तित्वम् ।

ननु कारणस्य न नास्तित्वं, मृत्यिण्डादिदर्शनात् । यन्नोपलभ्यते तस्यैव

कारणं उत्पत्तेः ।

सत् कार्यं वाऽः वेदान्तीः प्राण्य सत् कारणं वाऽः वेदान्तीः
असत् कार्यं वाऽः वेदान्तिकः लोकः असत् कारणं वाऽः लोकः चार्यकः

२ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १)

बृहदारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम्

६

विषयं सत् पूर्वं कारणवात् घटमृत्विकार्यवत् स्य उप

नास्तिताऽस्तु कार्यस्य, न तु कारणस्योपलभ्यमानत्वात् । न । प्रागुत्पत्तेः सर्वानुपलभ्यात् । अनुपलभ्यश्चेदभावहेतुः सर्वस्य जगतः प्रागुत्पत्तेन कारणं कार्यं वोपलभ्यते । तस्मात्सर्वस्यैवाभावोऽस्तु । न, “मृत्युनैवेदमावृतमासीत्” इति श्रुतेः । यदि हि किंचिदपि नाऽसीद्येनाऽवियते यच्चाऽवियते तदा नावक्ष्यमृत्युनैवेदमावृतमिति । न हि भवति गगनकुसुमच्छन्नो वन्ध्यापुत्र इति । ब्रवीति च मृत्युनैवेदमावृतमासीदिति ।

तस्माद्येनाऽवृतं कारणेन यच्चाऽवृतं कार्यं, प्रागुत्पत्तेस्तदुभयमासीच्छुतेः प्रामाण्यादनुमेयत्वाच्च । अनुमीयते च प्रागुत्पत्तेः कार्यकारणयोरस्तित्वम् । कार्यस्य हि सतो जायमानस्य कारणे सत्युत्पत्तिदर्शनात्, असति चादर्शनात् । जगतोऽपि प्रागुत्पत्तेः कारणास्तित्वमनुमीयते, घटादिकारणास्तित्ववत् ।

घटादिकारणस्याप्यसत्त्वमेवानुपमृद्य मृत्यिण्डादिकं घटाद्यनुत्पत्तेरिति चेत्र । मृदादेः कारणत्वात् । मृत्सुवर्णादि हि तत्र कारणं घटरुचकादेन पिण्डाद्याकारविशेषः । तदभावे भावात् । असत्यपि पिण्डाकारविशेषे मृत्सुवर्णादिकारणद्रव्यमात्रादेव घटरुचकादिकार्योत्पत्तिर्दृश्यते । तस्मान्न पिण्डाकारविशेषो घटरुचकादिकारणम् । असति तु मृत्सुवर्णादिद्रव्ये घटरुचकादिर्न जायते इति मृत्सुवर्णादिद्रव्यमेव कारणं नतु पिण्डाकारविशेषः । सर्वं हि कारणं कार्यमुत्पादयत्पूर्वोत्पन्नस्याऽत्मकार्यस्य तिरोधानं कुर्वत्कार्यान्तरमुत्पादयति । एकस्मिन्कारणे युगपदनेककार्यविरोधात् । न च पूर्वकार्योपमर्दे कारणस्य स्वात्मोपमर्दे भवति । तस्मात्पिण्डाद्युपमर्दे कार्योत्पत्तिदर्शनमहेतुः प्रागुत्पत्तेः कारणासत्त्वे ।

पिण्डादिव्यतिरेकेण मृदादेरसत्त्वादयुक्तमिति चेत् । पिण्डादिपूर्वकार्योपमर्दे मृदादिकारणं नोपमृद्यते घटादिकार्यान्तरेऽप्यनुवर्तत इत्येतदयुक्तम् । पिण्डघटादिव्यतिरेकेण मृदादिकारणस्यानुपलभ्यादिति चेत्र । मृदादिकारणानां घटाद्युत्पत्तौ पिण्डादिनिवृत्तौ चानुवृत्तिदर्शनात् । सादृश्यादन्वयदर्शनं न कारणानुवृत्तेरिति चेत्र । पिण्डादिगतानां मृदाद्यवयवानामेव घटादौ प्रत्यक्षत्वेऽनुमानाभासात्सादृश्यादिकल्पनानुपत्तेः ।

⊕ तदुभवो सति तदुगत्त्वं भूयोः व्यभिकाम् = सादृशम्।
* लृष्टोः से अविरिक्त समुद्र है। तथा इसे उत्तियों का अनिरिक्त आव्याप्त है।

१०

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशङ्करभाष्यसमेता

(१ प्रथमाध्याये-

स्तुत्र का -

न च प्रत्यक्षानुमानयोर्विरुद्धाऽव्यभिचारिता । ८ प्रत्यक्षपूर्वकत्वादनुमानस्य, सर्वत्रैवानाश्वासप्रसङ्गात् । यदि च क्षणिकं सर्वं तदेवेदमिति गम्यमानं तद्बुद्धेरप्य-न्यतद्बुद्ध्यपेक्षत्वे तस्या अप्यन्यद्बुद्ध्यपेक्षत्वमित्यनवस्थायां तत्सदृशमिदमित्यस्या अपि बुद्धेर्मृषात्वात्सर्वत्रानाश्वासतैव । तदिदंबुद्ध्योरपि कर्त्रभावे संबन्धानुपपत्तिः । तदु सादृश्यात्तसंबन्ध इति चेत्र । तदिदंबुद्ध्योरितरतरविषयत्वानुपपत्तेः । असति चेतरतरविषयत्वे सादृश्यग्रहणानुपपत्तिः । असति चेत्र असति बुद्धि वस्तु सर्वं दणिकं कर्त्र भी

असत्येव सादृश्ये, तद्बुद्धिरिति चेत्र । तदिदंबुद्ध्योरपि सादृश्यबुद्धिवदस-द्विषयत्वप्रसङ्गात् । असद्विषयत्वमेव सर्वबुद्धीनामस्त्विति चेत्र । बुद्धिबुद्धेरप्यस-द्विषयत्वप्रसङ्गात् । तदप्यस्त्विति चेत्र । सर्वबुद्धीनां मृषात्वेऽसत्यबुद्ध्यनुपपत्तेः । तस्मादसदेतसादृश्यात्तद्बुद्धिरिति । अतः सिद्धः प्राक्कार्योत्पत्तेः कारणसद्वावः ।

कार्यस्य चाभिव्यक्तिलिङ्गत्वात् कार्यस्य च सद्वावः प्रागुत्पत्तेः सिद्धः ।

क्षेत्र किं चेत् ... अभिव्यक्तिलिङ्गत्वात् कार्यस्य च सद्वावः प्रागुत्पत्तेः सिद्धः । अभिव्यक्तिः साक्षाद्विज्ञाना - अनुभव

लम्बनत्वप्राप्तिः । यद्द्वि लोके प्रावृतं तमआदिना घटादि वस्तु, तदालोकादिना प्रावरणतिरस्कारेण विज्ञानविषयत्वं प्राप्नुवत्प्राक्सद्वावं न व्यभिचरति । तथेदमपि जगत्प्रागुत्पत्तेरित्यवगच्छामः । न ह्यविद्यमानो घट उदितेऽप्यादित्य उपलभ्यते ।

९ न । तेऽविद्यमानत्वाभावादुपलभ्येतैवेति चेत् । न हि तव घटादिकार्यं कदाचिद-प्यविद्यमानमित्युदित आदित्य उपलभ्येतैव । मृत्यिण्डेऽसंनिहिते तमआद्यावरणे चासति विद्यमानत्वादिति चेत् । न । द्विविधत्वादावरणस्य । घटादिकार्यस्य द्विविधं ह्यावरणं मृदादेरभिव्यक्तस्य तमः कुड्यादि, प्राङ्मृदोऽभिव्यक्तेर्मृदाद्यवयवानां पिण्डादिकार्यान्तररूपेण संस्थानम् । तस्मात्प्रागुत्पत्तेर्विद्यमानस्यैव घटादिकार्यस्याऽवृत्तत्वादनुपलभ्यिः । नष्टोत्पत्तभावाभावशब्दप्रत्ययभेदस्त्वभिव्यक्तिरोभावयोर्द्विविधत्वापेक्षः ।

पिण्डकपालादेरावरणवैलक्षण्यादयुक्तमिति चेत् । तमः कुड्यादि हि घटा-

लोहे में ओरन खाना लिखेता। नपी उत्पत्ति लैथपापिक ने कहा, स्टील के हाजरी
स्टील का जिक्र शास्त्र में नहीं।
२ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १) बृहदारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम् कार्ये तृथक्. कारण से ११

द्यावरणं घटादिभिन्नदेशं दृष्टं, न तथा घटादिभिन्नदेशे दृष्टे पिण्डकपाले। तस्मा-
त्पिण्डकपालसंस्थानयोर्विद्यमानस्यैव घटस्याऽवृतत्वादनुपलब्धिरित्ययुक्तमावरण-
धर्मवैलक्षण्यादिति चेत्। न। क्षीरोदकादेः क्षीराद्यावरणैकदेशत्वदर्शनात्। घटादि-
कार्ये कपालचूर्णाद्यवयवानामन्तर्भावादनावरणत्वमिति चेत्। न। विभक्तानां
कार्यान्तरत्वादावरणत्वोपपत्तेः। water mixed with milk.

आवरणाभाव एव यतः कर्तव्य इति चेतिपिण्डकपालावस्थयोर्विद्यमानमेव
घटादिकार्यमावृतत्वान्नोपलभ्यत इति चेत्। घटादिकार्यार्थिना तदावरणविनाशे एव
यतः कर्तव्यो न घटाद्युत्पत्तौ। न चैतदस्ति। तस्मादयुक्तं, विद्यमानस्यैवाऽवृतत्वाद-
नुपलब्धिरिति चेत्। न। अनियमात्। न हि विनाशमात्रप्रयत्नादेव घटाद्यभिव्यक्ति-
र्नियता। तमआद्यावृते घटादौ प्रदीपाद्युत्पत्तौ प्रयलदर्शनात्। सोऽपि तमोनाशायैवेति
चेत्। दीपाद्युत्पत्तावपि यः प्रयत्नः, सोऽपि तमस्तिरस्करणाय, तस्मिन्नष्टे घटः स्वय-
मेवोपलभ्यते। न हि घटे किंचिदाधीयत इति चेत्। न, प्रकाशवतो घटस्योपल-
भ्यमानत्वात्। यथा प्रकाशविशिष्टो घट उपलभ्यते प्रदीपकरणेन, न तथा प्राक्प्रदीप-
करणात्। तस्मान्न तमस्तिरस्कारायैव प्रदीपकरणं किं तर्हि प्रकाशवत्त्वाय। प्रकाश-
वत्त्वेनैवोपलभ्यमानत्वात् क्वचिदावरणविनाशेऽपि यतः स्यात्। यथा कुड्यादि-
विनाशे। तस्मान्न नियमोऽस्त्यभिव्यक्त्यर्थिनाऽवरणविनाश एव यतः कार्य-
इति।

नियमार्थवत्त्वाच्च। कारणे वर्तमानं कार्यं कार्यान्तराणामावरणमित्यवोचाम। तत्र
यदि पूर्वाभिव्यक्तस्य कार्यस्य पिण्डस्य व्यवहितस्य वा कपालस्य विनाश एव
यतः क्रियेत। तदा विदलचूर्णाद्यपि कार्यं जायेत। तेनाप्यावृतो घटो नोपलभ्यत
इति पुनः प्रयत्नान्तरापेक्षैव। तस्मादघटाद्यभिव्यक्त्यर्थिनो नियत एव कारक-
व्यापारोऽर्थवान्। तस्मात्प्रागुत्पत्तेरपि सदेव कार्यम्।

(+) कार्येस्म स्त्रभावः प्रागुत्पत्तेः अधिव्यक्तिः ११

अतीतानागतप्रत्ययभेदाच्च। अतीतो घटोऽनागतो घट इत्येतयोश्च प्रत्यय-
योर्वर्तमानघटप्रत्ययवन्न निर्विषयत्वं युक्तम्। अनागतार्थिप्रवृत्तेश्च। न ह्यसत्यर्थितया

प्रवृत्तिलोके दृष्टा। योगिनां चातीतानागतज्ञानस्य सत्यत्वात्। असंश्चेद्विष्यद्घट ऐश्वरं भविष्यद्घटविषयं प्रत्यक्षज्ञानं मिथ्या स्यात्। न च प्रत्यक्षमुपचर्यते। घट-सद्गावे ह्यनुमानमवोचाम। विप्रतिषेधाच्च। यदि घटो भविष्यतीति कुलालादिषु व्याप्रियमाणेषु घटार्थं प्रमाणेन निश्चितम्। येन च कालेन घटस्य संबन्धो भविष्यतीत्युच्यते तस्मिन्नेव काले घटोऽसन्निति विप्रतिषिद्धमभिधीयते। भविष्य-घटोऽसन्निति न भविष्यतीत्यर्थः। अयं घटो न वर्तत इति यद्वत्।

अथ प्रागुत्पत्तेर्घटोऽसन्नित्युच्येत घटार्थं प्रवृत्तेषु कुलालादिषु तत्र यथा व्यापाररूपेण वर्तमानास्तावत्कुलालादयस्तथा घटो न वर्तत इत्यसच्छब्दस्यार्थश्चेन्न विरुद्ध्यते। कस्मात्? स्वेन हि भविष्यद्वूपेण घटो वर्तते। न हि पिण्डस्य वर्तमानता कपालस्य वा घटस्य भवति। न च तयोर्भविष्यता घटस्य। तस्मात्कुलालादिव्यापार-वर्तमानतायां प्रागुत्पत्तेर्घटोऽसन्निति न विरुद्ध्यते। यदि घटस्य यत्स्वं भविष्यता-कार्यरूपं तत्प्रतिषेध्येत। तत्प्रतिषेधे विरोधः स्यात् नतु तद्वान्प्रतिषेधति। न च सर्वेषां क्रियावतामेकैव वर्तमानता भविष्यत्वं वा।

अपि च चतुर्विधानामभावानां घटस्येतरेतराभावो घटादन्यो दृष्टो यथा घटाभावः पटादिरेव न घटस्वरूपमेव। न च घटाभावः सन्पटोऽभावात्मकः किं तर्हि भावरूप एव। एवं घटस्य प्राक्ग्रन्थं सात्यन्ताभावानामपि घटादन्यत्वं स्यात्। घटेन व्यपदिश्यमानत्वाद्घटस्येतरेतराभाववत्। तथैव भावात्मकताऽभावानाम्। एवं च सति घटस्य प्रागभाव इति। न घटस्वरूपमेव प्रागुत्पत्तेनास्ति।

अथ घटस्य प्रागभाव इति घटस्य यत्स्वरूपं तदेवोच्येत। घटस्येतिव्यपदेशानुपपत्तिः। अथ कल्पयित्वा व्यपदिश्येत, शिलापुत्रकस्य शरीरमिति यद्वत्। तथाऽपि घटस्य प्रागभाव इति कल्पितस्यैवाभावस्य घटेन व्यपदेशो न घटस्वरूपस्यैव। अथार्थान्तरं घटाद्घटस्याभाव इत्युक्तोत्तरमेतत्। किंचान्यत्प्रागुत्पत्तेः शशविषाणवद-

भावभूतस्य घटस्य स्वकारणसत्तासंबन्धानुपपत्तिः । द्विनिष्ठत्वात्संबन्धस्य । अयुतसिद्धानामदोष इति चेत् । न । भावाभावयोरयुतसिद्धत्वानुपपत्तेः । भावभूतयोर्हि युतसिद्धताऽयुतसिद्धता वा स्यान्न तु भावाभावयोरभावयोर्वा । तस्मात्सदेव कार्यप्रागुत्पत्तेरिति सिद्धम् ।

किंलक्षणेन मृत्युनाऽवृतमित्यत आह— अशानाययाऽशितुमिच्छाऽशानाया सैव मृत्योर्लक्षणं तया लक्षितेन मृत्युनाऽशनायया । कथमशनाया मृत्युरिति । उच्यते— अशानाया हि मृत्युः । हिशब्देन प्रसिद्धं हेतुमवद्योतयति । यो ह्यशितुमिच्छति सोऽशनायानन्तरमेव हन्ति जन्तून् । तेनासावशनायया लक्ष्यते मृत्युरित्यशनाया हीत्याह । बुद्ध्यात्मनोऽशनाया धर्म इति स एष बुद्ध्यवस्थो हिरण्यगर्भो मृत्युरित्युच्यते । तेन मृत्युनोदं कार्यमावृतमासीद् । यथा पिण्डावस्थया मृदा घटादय आवृताः स्युरिति तद्वत् । तन्मनोऽकुरुत । तदिति मनसो निर्देशः । स प्रकृतो मृत्युर्वक्ष्यमाणकार्यसिसृक्षया तत्कार्यालोचनक्षमं मनःशब्दवाच्यं संकल्पादिलक्षणमन्तःकरणमकुरुत । केनाभिप्रायेण मनोऽकरोदिति । उच्यते— आत्मन्व्यात्मवान्स्यां भवेयम् । अहमनेनाऽत्मना मनसा मनस्वी स्यामित्यभिप्रायः ।

स प्रजापतिरभिव्यक्तेन मनसा समनस्कः सन्निर्वच्यन्यूजयन्नात्मानमेव कृतार्थोऽस्मीत्यचरचरणमकरोत् । तस्य प्रजापतेर्चतः पूजयत आपो रसात्मिकाः पूजाङ्गभूता अजायन्तोत्पन्नाः । अत्राऽकाशप्रभृतीनां त्रयाणामुत्पत्त्यनन्तरमिति वक्तव्यं श्रुत्यन्तरसामर्थ्याद्विकल्पासंभवाच्य सृष्टिक्रमस्य । अर्चते पूजां कुर्वते वै मे महां कमुदकमभूदित्येवममन्यत, यस्मान्मृत्युस्तादेवहेतोर्कस्याग्नेरश्वमेधक्रतूपयोगिकस्याकर्त्वमर्कत्वे हेतुरित्यर्थः । अग्नेर्कनामनिर्वचनमेतत् । अर्चनात्सुखहेतुपूजाकरणादप्संबन्धाच्चाग्नेरेतदगौणं नामार्कं इति । य एवं यथोक्तमर्कस्याकर्त्वं वेद जानाति । कमुदकं सुखं वा नामसामान्यात् । ह वा इत्यवधारणार्थौ भवत्यवेति । अस्मा एवंविद एवंविदर्थं भवति ॥१॥

प्रजापति रूपी अर्द्धि जल में स्थित है.

१४
त्रेष्ठाण्ड

मिताक्षराहिन्दीश्याख्यासंवित्तशाङ्कस्थाष्यसमेता ४ प्रथमाध्याये-

जल से विराट् अर्द्धि की सृष्टि अर्च मन्त्र के अङ्गः

दृष्ट्वा इव मण्डभूतं आज् । आपो वा अर्कस्तद्यदपाथ्यं शर आसीत्तस्महन्यत ।

सा पृथिव्यभवत्स्यामश्राम्यत्तस्य श्रान्तस्य तस्मस्य क्रियाशक्ति ।
पृथिव्यामुत्पादिता तेजोरसो निरवर्तताग्निः ॥३॥ प्रजापतिशरीरात् निष्क्रान्तः
विराट् अर्द्धि के अवगत्वा में क्रिया हृष्टः

स त्रेधाऽऽत्मानं व्यकुरुताऽऽदित्यं तृतीयं वायुं
तृतीयथं स एष प्राणस्त्रेधा विहितः । तस्य प्राची अङ्गः ।

जल ही अर्क है, (क्योंकि अर्क नामक अग्नि का वह हेतु है) उन जलों का जो (धृतपिण्ड के समान) स्थूलभाग था, वह एकत्रित हो गया और वही पृथिवी हो गया, अर्थात् जल से ब्रह्माण्ड निष्पन्न हुआ। उसके उत्पन्न होने पर वह प्रजापति रूप मृत्यु थक गया, उस थके हुए प्रजापति के शरीर से उसका सारभूत तेजोरस अग्नि निकल आया ॥२॥

उस प्रजापति ने अपने को तीन प्रकार से विभक्त किया, उसने (अग्नि और वायु

आपो वा अर्कः । कः पुनरसावर्क इति । उच्यते— आपो वै या
अर्चनाङ्गभूतास्ता एवाकोऽग्नेरकस्य हेतुत्वात् । अप्सु चाग्निः प्रतिष्ठित इति । न
जलः पुनः साक्षादेवार्कस्ता । तासामप्रकरणात् । अग्नेश्च प्रकरणम् । वक्ष्यति चायमग्निरकं
इति । तत्तत्र यदपां शर इव शरो दध्न इव मण्डभूतमासीत्तस्महन्यत
संघातमापद्यत तेजसा बाह्यान्तःपच्यमानं, लिङ्गव्यत्ययेन वा योऽपां शरः स समह-
न्यतेति । सा पृथिव्यभवत्स संघातो येयं पृथिवी साऽभवत् । ताभ्योऽद्वयोऽण्डम-
भिनिर्वृत्तमित्यर्थः । तस्यां पृथिव्यामुत्पादितायां स मृत्युः प्रजापतिश्राम्यच्छ्रम-
युक्तो बभूव । सर्वो हि लोकः कार्यं कृत्वा श्राम्यति । प्रजापतेश्च तन्महत्कार्यं यत्पृथि-
वीसर्गः । किं तस्य श्रान्तस्येत्युच्यते— तस्य श्रान्तस्य तस्मस्य खिन्नस्य
तेजोरसस्तेज एव रसस्तेजोरसो रसः सारो निरवर्तत प्रजापतिशरीरान्निष्क्रान्त
इत्यर्थः । कोऽसौ निष्क्रान्तोऽठिनः सोऽण्डस्यान्तर्विराट् प्रजापतिः प्रथमजः कार्य-अङ्गः ।
करणसंघातवाङ्गातः । “स वै शरीरी प्रथमः” इति स्मरणात् ॥२॥

स च जातः प्रजापतिस्त्रेधा त्रिप्रकारमात्मानं स्वयमेव कार्यकरणसंघातं

भगतः अधिष्ठानम् व्रह्मन् | कृरण्यगच्छः = अवान्तरकारण | भाया = सूक्तकारण
 और, कर्म, भाया हृष्टादि केवल
 को औड़ते हैं ॥
 २ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ३)

१५

दिक्षिशरोऽसौ चासौ चेर्मो । अथास्य प्रतीची दिक्षु-

च्छमसौ चासौ च सकथ्यौ दक्षिणा चोदीची च जंघाएँ

पृथिवीः पाश्वे द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरमियमुरः स एषोऽप्सु अङ्गाः

प्रतिष्ठितो, यत्र वव चैति तदेव प्रतितिष्ठत्येवं

विद्वान् ॥३॥

की अपेक्षा) आदित्य को तीन संख्याओं का पूरक बनाया। ऐसे ही वायु को तीसरा बनाया (और अग्नि को भी तीसरा बनाया) इस प्रकार यह प्राण (अग्नि वायु और आदित्य इन) तीन भागों में विभक्त हो गया। उसकी पूर्वदिशा शिर है तथा ईशान्य और आग्नेय विदिशाएँ भुजाएँ हैं। वैसे ही पश्चिम दिशा इसकी पुच्छ है और वायव्य तथा नैऋत्य विदिशाएँ जंघाएँ हैं। दक्षिण और उत्तर दिशाएँ उसके पाश्व भाग हैं, द्युलोक पृष्ठ भाग है, अन्तरिक्ष उदर है और (अधोभाग में समानता होने के कारण) यह पृथिवी हृदय है। यह लोकादि स्वरूप प्रजापति अग्नि जल में स्थित है, इसे इस प्रकार अग्नि का जल में स्थित होना जानने वाला पुरुष जहाँ कहीं जाता है, वहाँ ही प्रतिष्ठित होता है ॥३॥

व्यकुरुत व्यभजदित्येतत् । कथं त्रेधेत्याह— आदित्यं तृतीयमग्निवाच्वपेक्षया
 त्र्याणां पूरणमकुरुतेत्यनुवर्तते । तथाऽग्न्यादित्यापेक्षया वायुं तृतीयम् । तथा
 वाच्वादित्यापेक्षयाऽग्निं तृतीयमिति द्रष्टव्यम् । सामर्थ्यस्य तुल्यत्वात्रयाणां संख्या-
 पूरणत्वे । स एष प्राणः सर्वभूतानामात्माऽप्यग्निवाच्वादित्यरूपेण विशेषतः स्वेनैव
 मृत्य्वात्मना त्रेधा विहितो विभक्तो न विरादस्वरूपोपमर्दनेन । तस्यास्य प्रथमज-
 स्याग्नेरश्वमेधोपयोगिकस्यार्कस्य विराजश्वित्यात्मकस्याश्वस्येव दर्शनमुच्यते । सर्वा
 हि पूर्वोक्तोत्पत्तिरस्य स्तुत्यर्थेत्यवोचाम— इत्थमसौ शुद्धजन्मेति । तस्य प्राची
 दिक्षिशरो विशिष्टत्वसामान्यात् । असौ चासौ चैशान्याग्नेय्यावीर्मो बाहू । ईर-
 यतेर्गतिकर्मणः । अथास्याग्नेः प्रतीची दिक्षुच्छं जघन्यो भागः । प्राङ्मुखस्य
 प्रत्यग्दिक्षसंबन्धात् । असौ चासौ च वायव्यनैऋत्यौ सकथ्यौ सक्षिणी
 पृष्ठकोणत्वसामान्यात् । दक्षिणा चोदीची च पाश्वे उभयदिक्षसंबन्धसामान्यात् ।

(४) मृत्युरूप प्रजापति जर्बीरुथ प्रजापति को एक सात धारण किया उत्पन्न प्रथम शरीरि अज्ञि के (कुआर) प्रति मुख फाड़ा लगाने के लिए।

१६

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंविलितशाङ्कसाम्यसमेता

(१ प्रथमाध्याये-

सम्वत्सर उत्तरे वाणी की उत्पत्ति

मृत्युः सोऽकामयत द्वितीयो म आत्मा जायेतेति स मनसा विचार
वेदत्रयी वाचं मिथुनथं समभवदशनाया मृत्युस्तद्यद्रेत आसीत्स प्रथमन् वीर्यं
संवत्सरोऽभवत् । न ह पुरा ततः संवत्सर आस
द्वितीय प्रजापति त्रमेतावन्तं कालमबिभः । यावान्संवत्सरस्तमेतावतः
कालस्य परस्तादसृजत । तं जातम् भिव्याददात्स
भाणकरोत्सैव वाग्भवत् ॥४॥ अ४

उस मृत्यु ने कामना की कि मेरा दूसरा शरीर उत्पन्न हो (जिसमें मैं शरीर धारी हो जाऊँ), इसीलिये उस क्षुधा में उपलक्षित मृत्यु ने मन के द्वारा वेदत्रयी की आलोचना की अर्थात् वेदविहित सृष्टिक्रम का मन से विचार किया। उससे जो वीर्य हुआ, वह सम्वत्सर बन गया, इससे पूर्व संवत्सर नहीं था। उस संवत्सर काल निर्माता गर्भस्थ प्रजापति को मृत्युरूप प्रजापति उतने समय तक गर्भ में धारण किये रहा जितना संवत्सर का परिमाण होता है। इतने समय के बाद उससे उसकी सृष्टि की अर्थात् उस अण्डे को फोड़ दिया। उस उत्पन्न हुए प्रथम शरीरी कुमार अग्नि के प्रति भक्षण के लिये मुख फाड़ा, स्वाभाविक अविद्या से युक्त होने के कारण उसने डरकर 'भाण' ऐसा शब्द किया, वही वाक् (शब्द) हुआ ॥४॥

द्यौः पृष्ठमन्तटिकामुदरभिति पूर्ववत् । इयमुरः । अथोभागत्वसामान्यात् । स एषोऽग्निः प्रजापतिरूपो लोकाद्यात्मकोऽग्निटप्सु प्रतिष्ठितः । "एवमिमे लोका अप्स्वन्तः" इति श्रुतेः । यत्र कव च यस्मिन्कस्मिंश्चिदेति गच्छति तदेव तत्रैव प्रतिष्ठिति स्थितिं लभते । कोऽसौ? एवं यथोक्तमप्सु प्रतिष्ठितत्वमग्नेविद्वा-
न्विजाननुणफलमेतत् ॥३॥

सोऽकामयत— योऽसौ मृत्युः सोऽबादिक्रमेणाऽऽत्मनाऽऽत्मानमण्डस्यान्तः कार्यकरणसंधातवन्तं विराजमग्निमसृजत त्रेधा चाऽऽत्मानमकुरुतेत्युक्तम् । स किंव्यापारः सत्रसृजतेति । उच्यते— स मृत्युरकामयत कामितवान् । किम् । द्वितीयो

७। " इन्हे "प्रजापति के द्विन ये " १५ इन्हे, १५ ननु बदलते हैं।

२ ब्राह्मणम्, मन्त्र: ५)

बृहदार्थकोणिनिष्ठ-मधुकाण्डम्
उद्गवेष्टादि की यूट्टि तथा मृत्यु का अद्वितीय

कुमारं दृष्ट्वा
स ऐक्षत यदि वा इममभिमृथस्ये कनीयोऽनं करिष्ये उसिष्ये
इति स तथा वाचा तेनाऽत्मनेदथं सर्वमसृजत यदिदं

उस मृत्यु ने विचार किया, यदि मैं इस कुमार को मार डालूंगा तो मैं यह बहुत ही थोड़ा भोजन करूँगा। अतः उसने उस वाणी और उस मन के द्वारा इन सबकी सृष्टि

मे ममाऽत्मा शरीरं येनाहं शरीरी स्यां स जायेतोत्पद्येतेत्येवमेतदकामयत। स एवं कामयित्वा मनसा पूर्वोत्पन्नेन वाचं त्रयीलक्षणां मिथुनं द्वन्द्वभावं समभवत्संभवनं कृतवान्मनसा त्रयीमालोचितवांस्त्रयीविहितं सृष्टिक्रमं मनसाऽन्वालोचयदित्यर्थः। कोऽसावृशनायया लक्षितो मृत्युः। अशनाया मृत्युरित्युक्तम्। तमेव परामृशत्यन्यत्र प्रसङ्गो मा भूदिति। तद्यद्रेत आसीत्। तत्त्र मिथुने यद्वेत आसीत्प्रथमशरीरिणः प्रजापतेरुत्पत्तौ कारणं रेतो बीजं ज्ञानकर्मरूपं त्रयालोचनायां यददृष्टवानासीजन्मान्तरकृतम्। तद्वावभावितोऽपः सृष्टा तेन रेतसा बीजेनाप्स्वनुप्रविश्याण्डरूपेण गर्भीभूतः स संवत्सरोऽभवत्संवत्सरकालनिर्माता संवत्सरः प्रजापतिरभवत्।

न हु पुरा पूर्वं ततस्तस्मात्संवत्सरकालनिर्मातुः प्रजापतेः संवत्सरः कालो नाम नाऽस्ति न बभूव ह। तं संवत्सरकालनिर्मातारमन्तर्गर्भं प्रजापतियावानिह प्रसिद्धः काल एतावन्तमेतावत्संवत्सरपरिमाणं कालमविभृतवान्मृत्युः। यावान्संवत्सर इह प्रसिद्धस्ततः परस्तात्किं कृतवान्। तमेतावतः कालस्य संवत्सरमात्रस्य परस्तादूर्ध्वमसृजत सृष्टवान्णडमभिनदित्यर्थः। तमेवं कुमारं जातमग्निं प्रथमशरीरिणमशनायावत्त्वान्मृत्युरभिव्याददान्मुखविदारणं कृतवानन्तुम्। स च कुमारो भीतः स्वाभाविक्याऽविद्यया युक्तो भाणित्येवं शब्दमकरोत्। सैव वागभवद्वाकशब्दोऽभवत् ॥४॥

स ऐक्षत स एवं भीतं कृतरवं कुमारं दृष्ट्वा मृत्युरेक्षतोक्षितवान्। अशनायावानपि यदि कदाचिद्वा इमं कुमारमभिमंस्ये। अभिपूर्वो मन्यतिवनवाच्छेकावच्छेदेन (सकलं चन) वेच्वा स्यामात्पर्यकरणवन् (त्वं वन्),

किंचर्चो यजूर्थषि सामानि छन्दाथ्यसि यज्ञान्प्रजाः

पशून् । स यद्यदेवासृजत तत्तदुत्तुमध्रियत सर्वं वा

अत्तीति तददितेरदितित्वथं, सर्वस्यैतस्यात्ता भवति

सर्वमस्यान्नं भवति, य एवमेतददितेरदितित्वं वेद ॥५ ॥

की जो कुछ भी ये ऋक्, यजु, साम, छन्द, यज्ञ, प्रजा तथा पशु हैं— (इन सभी को बनाया)। उसने जिस-जिस वस्तु की रचना की, उन सभी को खाने का विचार किया, वह सबको खाता है, यही उस अदिति का अदितित्व है। जो इस प्रकार इसके अदितिपन को जानता है, वह इस सभी का भोक्ता हो जाता है और ये सब उसके अन्न हो जाते हैं ॥५ ॥

हिंसार्थः । हिंसिष्य इत्यर्थः । कनीयोऽन्नं करिष्ये कनीयोऽल्पमन्नं करिष्य
इत्योवमीक्षित्वा तद्दक्षणादुपरराम । बहु ह्यनं कर्तव्यं दीर्घकालभक्षणाय न कनीयः ।
तद्दक्षणे हि कनीयोऽन्नं स्याद्वीजभक्षण इव सस्याभावः । स एवं प्रयोजनमन्न-
बाहुल्यमालोच्य तद्यैव वाचा पूर्वोक्तया तेनैव चाऽऽत्मना मनसा मिथुनी-
भावमालोचनमुपगम्येदं सर्वं स्थावरं जड्मं चासृजत यदिवं किंच यत्किंचेदम् ।
किं तत्? ऋचो यजूर्थषि सामानि छन्दाथ्यसि च सप्त गायत्र्यादीनि

स्तोत्रशस्त्रादिकर्माङ्गभूतांस्त्रिविधान्मन्त्रानायत्र्यादिच्छदोविशिष्टान्यज्ञांश्च तत्साध्या-
न्यजास्तकर्त्रीः पथूश्च ग्राम्यानारण्यान्कर्मसाधनभूतान् । ननु ऋच्या मिथुनी-
भूतयोऽसृजतेत्युक्तमृगादीनीह कथमसृजतेति । नैष दोषः । मनसस्त्वव्यक्तोऽयं
मिथुनीभावस्त्रव्या बाह्यस्तु ऋगादीनां विद्यमानानामेव कर्मसु विनियोगभावेन
व्यक्तीभावः सर्गं इति ॥

स प्रजापतिरेवमन्नवृद्धिं बुद्ध्वा यद्यदेव क्रियां क्रियासाधनं फलं वा
किंचिदसृजत तत्तदत्तुं भक्षयितुमध्रियत धृतवान्मनः सर्वं कृत्स्नं वै यस्मा-
दत्तीति तत्स्माददितेरदितिनाम्नो मृत्योरदितित्वं प्रसिद्धम् । तथाच मन्त्रः

सोऽकामयत् भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति । सोऽश्रा-

म्यत्स तपोऽतप्यत तस्य श्रान्तस्य तस्स्य यशो वीर्य-

मुदक्रामत् । प्राणा वै यशो वीर्यं तत्प्राणेषूल्कान्तेषु इन्द्रिया

शरीरथं इवितुमधियत तस्य शरीर एव मन

आसीत् ॥६ ॥ इन्द्रियोः वै द्वाष = अपने विक्रमों में उत्तमति । अकृ ज्ञानते हैं । ज्ञानपति ।

उस प्रजापति ने ऐसी कामना की कि मैं पुनः बड़े भारी अश्वमेधादि यज्ञ के द्वारा यजन करूँ, इसी से वह थक गया। उसने तप किया, उस श्रान्त तथा खिल हुए का यश और वीर्य निकल गया। चक्षुरादि प्राण ही यश और वीर्य है। तत्पश्चात् प्राणों के निकल जाने पर शरीर फूलने लग गया, इतने पर भी उसका मन शरीर में ही रहा ॥६॥

“अदितिद्यौर्दितिरन्तरिक्षमदितिर्माता स पिता” इत्यादिः । सर्वस्यैतस्य जगतोऽन्न-
भूतस्यात्मा सर्वात्मनैव भवत्यन्यथा विरोधात् । न हि कश्चित्सर्वस्यैकोऽन्ता दृश्यते
तस्मात्सर्वात्मा भवतीत्यर्थः । सर्वमस्यान्नं भवत्यत एव । सर्वात्मनो ह्यत्तुः सर्वमनं
भवतीत्युपपद्यते । य एवमेतद्यथोक्तमदितोर्मृत्योः प्रजापतेः सर्वस्यादनाददितित्वं
वेद तस्यैतत्फलम् ॥५ ॥

सोऽकामयते त्यश्च मेधयोर्निर्वचनार्थमिदमाह । भूयसा महता
यज्ञोन भूयः पुनरपि यजेयेति । जन्मान्तरकरणापेक्षया भूयःशब्दः । स
प्रजापतिर्जन्मान्तरेऽश्वमेधेनायजत् । स तद्वावभावित एव कल्पादौ व्यावर्तत ।
सोऽश्वमेधक्रियाकारकफलात्मत्वेन निर्वृत्तः सत्रकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेत्येवं
महत्कार्यं कामयित्वा लोकवदश्रामयत् । स तपोऽतप्यत । तस्य श्रान्तस्य
तपस्येति पूर्ववत् । यशो वीर्यमुदक्रामदिति स्वयमेव पदार्थमाह । प्राणा-
शक्षुरादयो वै यशो यशोहेतुत्वात्तेषु हि सत्सु ख्यातिर्भवति । तथा वीर्यं बलम-
स्मिज्ञारीरे । न ह्युत्कान्तप्राणो यशस्वी बलवान्वा भवति । तस्मात्प्राणा एव यशो
वीर्यं चास्मिज्ञारीरे । तदेवं प्राणलक्षणं यशो वीर्यमुदक्रामदुत्कान्तवत् । तदेवं यशो-

अश्वमेध उपासना का दृश्य

सोऽकामयत मेध्यं म इदथं स्यादात्मन्व्यनेन स्यामिति । ततोऽश्वः समभवद्यदश्वत्तन्मेध्यमभूदिति तदेवाश्वमेधस्याश्वमेधत्वम् । एष ह वा अश्वमेधं वेद य एनमेवं वेद । तमनूवरुध्यैवामन्यत् । तथं संवत्सरस्य परस्तादात्मने आलभत् । पशून्देवताभ्यः प्रत्यौहत् । तस्मात्सर्वदेवत्यं प्रोक्षितं प्राजापत्यमालभन्त् एष ह वा अश्वमेधो य एष तपति तस्य

उसने कामना की कि यह मेरा शरीर यज्ञ के योग्य हो जावे, मैं इस शरीर से शरीर वाला होऊँ, क्योंकि वह शरीर (यश और वीर्य से हीन होकर) फूल गया था । अतः उससे वह अश्व हो गया और वह यज्ञीय हुआ । इसीलिये यही अश्वमेधत्व है— अर्थात् उसे अश्वमेध नाम प्राप्त हुआ । जो इसे इस प्रकार जानता है, वही अश्वमेध को जानता है । उसने उसे बन्धनशून्य ही चिन्तन किया, फिर पूरे एक संवत्सर के बाद अपने लिए ही आलभन किया अर्थात् प्रजापति देवता सम्बन्धी पशुरूप उसका आलभन किया और अन्य पशुओं को भी अन्यान्य देवताओं के प्रति पहुँचाया । इसलिये आज भी याज्ञिक लोग सभी

वीर्यभूतेषु प्राणोषूत्क्रान्तेषु शरीरान्निष्क्रान्तेषु तच्छरीरं प्रजापते: श्वायितुमुच्छूनभावं गन्तुमधियतामेध्यं चाभवत् । तस्य प्रजापते: शरीरान्निर्गतस्यापि तस्मिन्नेव शरीरे मन आसीत् । यथा कस्यचित्प्रिये विषये दूरं गतस्यापि मनो भवति तद्वत् ॥६॥

स तस्मिन्नेव शरीरे गतमना: सन्किमकरोदिति॒ उच्यते— सोऽकामयत, कथं? मेध्यं मेधाहृं यज्ञियं मे ममेदं शरीरं स्यात् । किंचाऽऽत्मन्व्यात्मवांशानेन शरीरेण शरीरवान्स्यामिति प्रविवेश । यस्मात्तच्छरीरं मद्वियोगाद्वृत्यशोवीर्यं सदश्वदश्वयत्तात्स्तस्मादश्वः समभवत् । ततोऽश्वनामा प्रजापतिरेव साक्षादिति स्तूयते । यस्माच्च पुनस्तत्प्रवेशादगतयशोवीर्यत्वादमेध्यं सन्मेध्यमभूत्वादेव

संवत्सर आत्माऽयमग्निरक्षस्तस्येमे लोका आत्मानस्तावे- त्राप्तोऽथ
तावर्काश्वमेधौ। सो पुनरेकैव देवता भवति मृत्युरेवाप-
पुनर्मृत्युं जयति नैनं मृत्युराज्ञोति मृत्युरस्याऽऽत्मा विभक्तो
भवत्येतासां देवतानामेको भवति ॥७ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२ ॥

देवताओं के लिये मन्त्रों द्वारा संस्कृत प्रजापति सम्बन्धी पशु का आलभन करते हैं। यह जो सूर्य तपता है, यही अश्वमेध है; उस सूर्य का संवत्सर शरीर है, यह पार्थिव अग्नि अर्क है, तथा उसके ये आदित्यादि लोक आत्मा हैं, ये अग्नि और आदित्य अर्क एवं अश्वमेध हैं, किन्तु वे मृत्युरूप देवता एक ही है। जो इस प्रकार (इस अश्वमेध को मृत्युरूप एक देवता) जानता है, वह पुनर्मृत्यु को जीत लेता है। इसे मृत्यु प्राप्त नहीं करता, मृत्यु तो उसकी आत्मा हो जाता है, तथा वह इन देवताओं में से ही कोई एक हो जाता है (उस उपासक को यही फल प्राप्त हो जाता है) ॥७ ॥

॥ इति द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

तस्मादेवाश्वमेधस्याश्वमेधनाम्नः क्रतोरश्वमेधत्वमश्वमेधनामलाभः। क्रियाकारक-
फलात्मको हि क्रतुः। स च प्रजापतिरेवेति स्तूयते।

क्रतुनिर्वर्तकस्याश्वस्य प्रजापतित्वमुक्तमुषा वा अश्वस्य मेध्यस्येत्यादिना।
तस्यैवाश्वस्य मेध्यस्य प्रजापतिस्वरूपस्याग्नेश्च यथोक्तस्य क्रतुफलात्मरूपतया सम-
स्योपासनं विधातव्यमित्यारभ्यते। पूर्वत्र क्रियापदस्य विधायकस्याश्रुतत्वाल्क्रिया-
पदापेक्षत्वाच्च प्रकरणस्यायमर्थोऽवगम्यते। एष ह वा अश्वमेधं क्रतुं वेद-
यः कश्चिदेनमश्वमग्निरूपमर्कं च यथोक्तमेवं वक्ष्यमाणेन समासेन प्रदर्शय-
मानेन विशेषणेन विशिष्टं वेद स एषोऽश्वमेधं वेद नान्यः। तस्मादेवं वेदितव्य-
इत्यर्थः।

कथं, तत्र पशुविषयमेव तावद्वर्णनमाह। तत्र प्रजापतिर्भूयसा यज्ञेन भूयो

यजेयेति कामयित्वाऽऽत्मानमेव पशुं मेध्यं कल्पयित्वा तौ पशुमनवरुध्यैवोत्सृष्टं पशुमवरोधमकृत्वैव मुक्तप्रग्रहममन्यताचिन्तयत्। तौ संवत्सरस्य पूर्णस्य परस्तादूर्ध्वमात्मने आत्मार्थमालभत्। प्रजापतिदेवताकत्वेनेत्येतदालभताऽऽलभनं कृतवान्। पशूनन्यान्गाम्यानारण्यांश्च देवताभ्यो यथादैवतं प्रत्यौष्ठत्प्रतिगमितवान्। यस्माच्चैवं प्रजापतिरमन्यत तस्मादेवमन्योऽप्युक्तेन विधिनाऽऽत्मानं पशुमश्वं मेध्यं कल्पयित्वा सर्वदेवत्योऽहं प्रोक्ष्यमाण आलभ्यमानस्त्वहं मद्देवत्य एव स्याम्। अन्ये इतरे पशावो ग्राम्यारण्या यथादैवतमन्याभ्यो देवताभ्य आलभ्यन्ते मदवयवभूताभ्य एवेति विद्यात्। अत एवेदानीं सर्वदेवत्यं प्रोक्षितां प्राजापत्यमालभन्ते याज्ञिकाः।

एवमेष ह वा अथमेधो य एष तपति यस्त्वेवं पशुसाधनकः क्रतुः स एष साक्षात्फलभूतो निर्दिश्यत एष ह वा अश्वमेधः। कोऽसौ? य एष सविता तपति जगदवभासयति तेजसा। तस्यास्य क्रतुफलात्मनः संवत्सरः कालविशेष आत्मा शरीरं तन्निर्वर्त्यत्वात्संवत्सरस्य। तस्यैव क्रत्वात्मनोऽग्निसाध्यत्वाच्च फलस्य क्रतुरूपेणैव निर्देशः। अर्यं पार्थिवोऽग्निरक्तः साधनभूतः। तस्य चार्कस्य क्रतौ चित्यस्येमे लोकास्त्रयोऽप्यात्मानः शरीरावयवाः। तथाच व्याख्यातं तस्य प्राची दिगित्यादिना। तावग्न्यादित्यावेतौ यथाविशेषितावकर्त्तव्यमेधौ क्रतुफले। अर्को यः पार्थिवोऽग्निः स साक्षात्क्रतुरूपः क्रियात्मकः क्रतोरग्निसाध्यत्वात्तद्वृपेणैव निर्देशः। क्रतुसाध्यत्वाच्च फलस्य क्रतुरूपेणैव निर्देश आदित्योऽश्वमेध इति।

तौ साध्यसाधनौ क्रतुफलभूतावग्न्यादित्यौ सा उ पुनर्भूय एकैव देवता भवति। का सा? मृत्युरेव। पूर्वमप्यैकैवाऽसीत्क्रियासाधनफलभेदाय विभक्ता। तथा चोक्तम् “स त्रेधाऽऽत्मानं व्यकुरुत” इति। सा पुनरपि क्रियानिर्वृत्त्युत्तरकालमैकैव देवता भवति मृत्युरेव फलरूपः। यः पुनरेवमेनमश्वमेधं मृत्युमेकां देवतां वेदाहमेव मृत्युरस्यश्वमेध एका देवता मद्वृपाश्वाग्निसाधनसाध्येति।

देवताओं का उक्तीत्विचार

। अथ प्रथमाध्यायस्य उद्गीथनामतृतीयं ब्राह्मणम् । ✓

द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च । ततः कानीयसा
एव देवा, ज्यायसा असुरास्त एषु लोकेष्वस्पर्धन्त ते
ह देवा ऊर्हन्तासुरान्यज्ञे उद्गीथेनात्ययामेति ॥१॥

प्रजापति के देव और असुर — ऐसे दो प्रकार के पुत्र थे। उनमें देवगण थोड़े ही थे और असुरगण अधिक थे (क्योंकि स्वाभाविक कर्म-जन्म प्रवृत्ति अधिक होती है और शास्त्र जन्य प्रवृत्ति अल्प होती है), इन लोकों में वे दोनों ज्ञानसाध्य लोक के निमित्त परस्पर ईर्ष्या करने लगे, उनमें से देवों ने कहा — कि यज्ञ में उद्गीथ के द्वारा हम असुरों को जीतेंगे ॥१॥ उक्तीत का कामी - उडा-उ. एक ज्ञानात्मा उनों का दूसरे उपलिखद से उपर्युक्त है

सोऽपजयति पुनर्मृत्युं पुनर्मरणं सकृन्मृत्वा पुनर्मरणाय न जायते इत्यर्थः ।
अपजितोऽपि मृत्युरेनं पुनराज्ञयादित्याशङ्क्याऽऽह — नैनं मृत्युराप्नोति ।
कस्मात् ? मृत्युरस्यैवंविद आत्मा भवति । किंच मृत्युरेव फलरूपः सन्नेतासां
देवतानामेको भवति तस्यैतत्कलम् ॥२॥

इति प्रथमाध्यायस्याग्निनामद्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

इति प्रथमाह्निकम् ॥१॥

●●●

द्वया हेत्याद्यस्य कः संबन्धः । कर्मणां ज्ञानसहितानां परा गतिरुक्ता
मृत्य्वात्मभावोऽश्वमेधगत्युक्त्या । अथेदानीं मृत्य्वात्मभावसाधनभूतयोः कर्मज्ञानयोर्यते
उद्भवस्तत्प्रकाशनार्थमुद्गीथब्राह्मणमारभ्यते । ननु मृत्य्वात्मभावः पूर्वत्र ज्ञानकर्मणोः
फलमुक्तम् । उद्गीथज्ञानकर्मणोस्तु मृत्य्वात्मभावातिक्रमणं फलं वक्ष्यति । अतो
भिन्नविषयत्वात्फलस्य न पूर्वकर्मज्ञानोऽद्भवप्रकाशनार्थमिति चेत् । नायं दोषः । अग्न्या-
दित्यात्मभावत्वादुद्गीथफलस्य पूर्वत्राप्येतदेव फलमुक्तमेतासां देवतानामेको
भवतीति । ननु मृत्युमतिक्रान्त इत्यादि विरुद्धम् । न । स्वाभाविकपाप्मासङ्गविषय-
त्वादतिक्रमणस्य ।

कोऽसौ स्वाभाविकः पाप्मासङ्गो मृत्युः ? कुतो वा तस्योद्ध्रवः ? केन

वा तस्यातिक्रमणम् ? कथं वेत्येतस्यार्थस्य प्रकाशनायाऽख्यायिकाऽरभ्यते ।

कथम् —

द्वया द्विप्रकाराः । हेति पूर्ववृत्तावद्योतको निपातः । वर्तमानप्रजापतेः पूर्वजन्मनि यदवृत्तं तदवद्योतयति हशब्देन । प्राजापत्याः प्रजापतेर्वृत्तजन्मावस्थस्यापत्यानि प्राजापत्याः । के ते ? देवाश्चासुराश्च । तस्यैव प्रजापतेः प्राणा वागादयः ।

कथं पुनस्तेषां देवासुरत्वम् । उच्यते — शास्त्रजनितज्ञानकर्मभाविता द्योतनादेवा भवन्ति । त एव स्वाभाविकप्रत्यक्षानुमानजनितदृष्टप्रयोजनकर्मज्ञानभाविता असुराः ।

स्वेष्वेवासुषु रमणात्सुरेभ्यो वा देवेभ्योऽन्यत्वात् ।

यस्माच्च दृष्टप्रयोजनज्ञानकर्मभाविता असुराः, ततस्तस्मात्कानीयसाः कनीयांस एव कानीयसाः स्वार्थेऽणि वृद्धिः कनीयांसोऽल्पा एव देवाः । ज्यायसा असुरा ज्यायांसोऽसुराः । स्वाभाविकी हि कर्मज्ञानप्रवृत्तिर्महत्तरा प्राणानां शास्त्रजनितायाः कर्मज्ञानप्रवृत्तेः । दृष्टप्रयोजनत्वात् । अत एव कनीयस्त्वं देवानां, शास्त्रजनितप्रवृत्तेरल्पत्वात् । अत्यन्तयलसाध्या हि सा ।

ते देवाश्चासुराश्च प्रजापतिशरीरस्था एषु लोकेषु निमित्तभूतेषु स्वाभाविकेतरकर्मज्ञानसाध्येष्वस्पर्धन्त स्पर्धा कृतवन्तः । देवानां चासुराणां च वृत्त्युद्ध्रवाभिभवौ स्पर्धा, कदाचिच्छास्त्रजनितकर्मज्ञानभावनारूपा वृत्तिः प्राणानामुद्ध्रवति । यदा चोद्ध्रवति तदा दृष्टप्रयोजना प्रत्यक्षानुमानजनितकर्मज्ञानभावनारूपा तेषामेव प्राणानां वृत्तिरासुर्यभिभूयते । स देवानां जयोऽसुराणां पराजयः । कदाचित्तद्विपर्ययेण देवानां वृत्तिरभिभूयत आसुर्या उद्भवः । सोऽसुराणां जयो देवानां पराजयः । एवं देवानां जये धर्मभूयस्त्वादुत्कर्ष आ प्रजापतित्वप्राप्तेः । असुरजयेऽधर्मभूयस्त्वादपकर्ष आस्थावरत्वप्राप्तेः । उभयसाम्ये मनुष्यत्वप्राप्तिः । त एवं कनीयस्त्वादभिभूयमाना असुरैर्देवा बाहुल्यादसुराणां किं कृतवन्त इत्युच्यते — ते देवा असुरभिभूयमाना ह किलोचुरुक्तवन्तः । कथम् ? हृष्टेदानीमस्मिन्यज्ञे ज्योतिष्ठोम उद्गीथेबो-

दगीथकर्मपदार्थकर्त्तस्वरूपाश्रयणेनात्ययामातिगच्छामः । असुटानभिभूय स्वं देव-
भावं शास्त्रप्रकाशितं प्रतिपद्यामह इत्युक्तवन्तोऽन्योन्यम् । उदगीथकर्मपदार्थकर्त्त-
स्वरूपाश्रयणं च ज्ञानकर्मभ्याम । कर्म वक्ष्यमाणं मन्त्रजपलक्षणं विधित्यमानं तदेतानि
जपेदिति । ज्ञानं त्विदमेव निरूप्यमाणम् ।

नन्विदमभ्यारोहजपविधिशेषोऽर्थवादो न ज्ञाननिरूपणपरम् । न । य एवं
वेदेतिवचनात् । उदगीथप्रस्तावे पुराकल्पश्रवणादुदगीथविधिपरमिति चेत् । न ।
अप्रकरणात् । उदगीथस्य चान्यत्र विहितत्वात् । विद्याप्रकरणत्वाच्चास्य ।

देवता आव आद्यं साधनः

अभ्यारोहजपस्य चानित्यत्वात् । एवंवित्प्रयोज्यत्वात् । विज्ञानस्य च नित्यव-
च्छ्रवणात् । “तद्वैतल्योकजिदेव” इति च श्रुतेः । प्राणस्य वागादीनां च शुद्ध्य-
शुद्धिवचनात् । न ह्यनुपास्यत्वे प्राणस्य शुद्धिवचनं वागादीनां च सहोपन्यस्तानाम-
शुद्धिवचनं वागादिनिन्दया मुख्यप्राणस्तुतिशाभिप्रेतोपपद्यते । मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत
इत्यादि फलवचनं च । प्राणस्वरूपापत्तेहि फलं तद्यद्वागादीनामन्यादिभावः ।

भवतु नाम प्राणस्योपासनं, न तु विशुद्ध्यादिगुणवत्तेति । ननु स्याच्छुतत्वात् ।
न स्यादुपास्यत्वे स्तुत्यर्थत्वोपपत्तेः । न । अविपरीतार्थप्रतिपत्तेः श्रेयःप्राप्त्युपपत्तेलो-
कवत् । यो ह्यविपरीतमर्थं प्रतिपद्यते लोके, स इष्टं प्राप्नोत्यनिष्ठाद्वा निवर्तते, न
विपरीतार्थप्रतिपत्त्या । तथेहापि श्रौतशब्दजनितार्थप्रतिपत्तौ श्रेयःप्राप्तिरूपपन्ना, न
विपर्यये ।

न चोपासनार्थश्रुतशब्दोत्थविज्ञानविषयस्यायथार्थत्वे प्रमाणमस्ति । न च
तद्विज्ञानस्यापवादः श्रूयते । ततः श्रेयःप्राप्तिदर्शनाद्यथार्थतां प्रतिपद्यामहे । विपर्यये
चानर्थप्राप्तिदर्शनात् । यो हि विपर्ययेणार्थं प्रतिपद्यते लोके पुरुषं स्थाणुरित्यमित्रं
मित्रमिति वा सोऽनर्थं प्राप्नुवन्दुश्यते ।

आत्मेश्वरदेवतादीनामप्ययथार्थानामेव चेदग्रहणं श्रुतितोऽनर्थप्राप्त्यर्थं शास्त्र-
मिति धुवं प्राप्नुयाल्लोकवदेव, न चैतदिष्टम् । तस्माद्यथाभूतानेवाऽत्येश्वरदेव-

तादीन्याहयत्युपासनार्थं शास्त्रम् । नामादौ ब्रह्मदृष्टिदर्शनादयुक्तमिति चेत्पुरुं नामा-
देरब्रह्मत्वं तत्र ब्रह्मदृष्टिं स्थाणवादाविव पुरुषदृष्टिं विपरीतां ग्राहयच्छास्त्रं दृश्यते ।
तस्माद्यथार्थमेव शास्त्रतः प्रतिपत्तेः श्रेय इत्ययुक्तमिति चेत् । न । प्रतिमावद्भेद-
प्रतिपत्तेः । नामादावब्रह्मणि ब्रह्मदृष्टिं विपरीतां ग्राहयति शास्त्रं स्थाणवादाविव पुरुष-
दृष्टिमिति नैतत्साध्ववोचः । कस्मात् ? भेदेन हि ब्रह्मणो नामादिवस्तुप्रतिपत्तस्य नामादौ
विधीयते ब्रह्मदृष्टिः, प्रतिमादाविव विष्णुदृष्टिः । विवेकी, ज्ञातस्य

आलम्बनत्वेन हि नामादिप्रतिपत्तिः प्रतिमादिवदेव, न तु नामाद्येव ब्रह्मेति ।
यथा स्थाणावनिज्ञत्वे न स्थाणुरिति पुरुष एवायमिति प्रतिपद्यते विपरीतम्, न तु
तथा नामादौ ब्रह्मदृष्टिर्विपरीता । ब्रह्मदृष्टिरेव केवला नास्ति ब्रह्मेति चेत् । एतेन प्रति-
माब्राह्मणादिषु विष्णवादिदेवपित्रादिदृष्टीनां तुल्यता । न । ऋगादिषु पृथिव्यादिदृष्टि-
दर्शनात् । विद्यमानपृथिव्यादिवस्तुदृष्टीनामेवर्गादिविषये प्रक्षेपदर्शनात् । तस्मा-
न्तत्सामान्यान्नामादिषु ब्रह्मादिदृष्टीनां विद्यमानब्रह्मादिविषयत्वसिद्धिः ।

एतेन प्रतिमाब्राह्मणादिषु विष्णवादिदेवपित्रादिबुद्धीनां च सत्यवस्तुविषय-
त्वसिद्धिः । मुख्यापेक्षत्वाच्च गौणत्वस्य । पञ्चाग्न्यादिषु चाग्नित्वादेगौणत्वान्मुख्याग्न्यादिसद्ब्राववन्नामादिषु ब्रह्मत्वस्य गौणत्वान्मुख्यब्रह्मसद्ब्रावोपपत्तिः । क्रियार्थे-
श्चाविशेषाद्विद्यार्थानाम् । यथा च दर्शपौर्णमासादिक्रियैवंफला विशिष्टेतिकर्तव्यता-
कैवंक्रमप्रयुक्ताङ्गं चेत्येतदलौकिकं वस्तु प्रत्यक्षाद्यविषयं तथाभूतं च वेदवाक्यैरेव
ज्ञाप्यते । तथा परमात्मेश्वरदेवतादिवस्त्वस्थूलादिर्धर्मकमशनायाद्यतीतं चेत्येवमादि-
विशिष्टमिति वेदवाक्यैरेव ज्ञाप्यते इत्यलौकिकत्वात्तथाभूतमेव भवितुमर्हतीति । न च
क्रियार्थेर्वाक्यैर्ज्ञानवाक्यानां बुद्ध्युत्पादकत्वे विशेषोऽस्ति । न चानिश्चिता विपर्यस्ता
वा परमात्मादिवस्तुविषया बुद्धिरूप्यद्यते ।

अनुष्टेयाभावादयुक्तमिति चेत् । क्रियार्थेर्वाक्यैस्त्र्यंशा भावनाऽनुष्टेया ज्ञाप्यते-
लौकिक्यपि । न तथा परमात्मेश्वरादिविज्ञानेऽनुष्टेयं किंचिदस्ति । अतः क्रियार्थे-
साधर्म्यमित्ययुक्तमिति चेत् । न । ज्ञानस्य तथाभूतार्थविषयत्वात् । न ह्यनुष्टेयस्य त्र्यंशस्य
भावनाख्यस्यानुष्टेयत्वात्तथात्वं, किं तर्हि प्रमाणसमधिगतत्वात् । न च तद्विषयाया
बुद्धरनुष्टेयविषयत्वात्तथात्वं, किं तर्हि वेदवाक्यजनितत्वादेव ।

वेदवाक्याधिगतस्य वस्तुनस्तथात्वे सत्यनुष्ठेयत्वविशिष्टं चेदनुतिष्ठति नो
चेदनुष्ठेयत्वविशिष्टं नानुतिष्ठति। अननुष्ठेयत्वे वाक्यप्रमाणत्वानुपत्तिरिति चेत्। न-
ह्यनुष्ठेयेऽसति पदानां संहतिरूपपद्यते। अनुष्ठेये तु सति तादर्थ्येन पदानि संहन्यन्ते।
तत्रानुष्ठेयनिष्ठं वाक्यं प्रमाणं भवतीदमनेनैवं कर्तव्यमिति। न त्विदमनेनैवमित्येवं-
प्रकाराणां पदशतानामपिवाक्यत्वमस्ति। 'कुर्यात्क्रियेत कर्तव्यं भवेत्स्यादिति पञ्चमम्'
इत्येवमादीनामन्यतमेऽसत्यतः परमात्मेश्वरादीनामवाक्यप्रमाणत्वम्। पदार्थत्वे च
प्रमाणान्तरविषयत्वम्। अतोऽसदेतदिति चेत्। न। अस्ति मेरुर्वर्णचतुष्टयोपेत
इत्येवमादावननुष्ठेयेऽपि वाक्यदर्शनात्। न च मेरुर्वर्णचतुष्टयोपेत इत्येवमादिवाक्य-
श्रवणे मेर्वादावनुष्ठेयत्वबुद्धिरूपपद्यते। तथाऽस्तिपदसहितानां परमात्मेश्वरादि-
प्रतिपादकवाक्यपदानां विशेषणविशेष्यभावेन संहतिः केन वार्यते।

मेर्वादिज्ञानवत्परमात्मज्ञाने प्रयोजनाभावादयुक्तमिति चेत्। न। "ब्रह्मविदाज्ञोति
परम्" "भिद्यते हृदयग्रन्थिः" इति फलश्रवणात्। संसारबीजाविद्यादिदोषनिवृत्ति-
दर्शनाच्च। अनन्यशेषत्वाच्च तज्ज्ञानस्य जुह्वामिव फलश्रुतेरर्थवादत्वानुपत्तिः।
प्रतिषिद्धानिष्ठफलसंबन्धश्च वेदादेव विज्ञायते। न चानुष्ठेयः सः। न च प्रतिषिद्ध-
विषये प्रवृत्तक्रियस्याकरणादन्यदनुष्ठेयमस्ति। अकर्तव्यताज्ञाननिष्ठतैव हि परमार्थतः
प्रतिषेधविधीनां स्यात्।

४१६ क्षुधार्तस्य प्रतिषेधज्ञानसंस्कृतस्याभक्ष्येऽभोज्ये वा प्रत्युपस्थिते कलञ्ज-
भिशस्तान्नादाविदं भक्ष्यमदो भोज्यमिति वा ज्ञानमुत्पन्नं, तद्विषयया प्रतिषेधज्ञानस्मृत्या
बाध्यते। मृगतृष्णिकायामिव पेयज्ञानं तद्विषययाथात्म्यविज्ञानेन तस्मिन्बाधिते
स्वाभाविकविपरीतज्ञानेऽनर्थकरी तद्दक्षणभोजनप्रवृत्तिर्न भवति। विपरीतज्ञान-
निमित्तायाः प्रवृत्तेनिवृत्तिरेव न पुनर्यत्नः कार्यस्तदभावे। तस्मात्प्रतिषेधविधीनां
वस्तुयाथात्म्यज्ञाननिष्ठतैव। न पुरुषव्यापारनिष्ठतागच्छोऽप्यस्ति। तथेहापि परमात्मा-
दियाथात्म्यज्ञानविधीनां तावन्मात्रपर्यवसानतैव स्यात्। तथा तद्विज्ञानसंस्कृतस्य
तद्विपरीतार्थज्ञाननिमित्तानां प्रवृत्तीनामनर्थार्थत्वेन ज्ञायमानत्वात्। परमात्मादियाथात्म्य-
ज्ञानस्मृत्या स्वाभाविके तत्रिमित्तविज्ञाने बाधितेऽभावः स्यात्।

ननु कलञ्जादिभक्षणादेरनर्थर्थत्ववस्तुयाथात्म्यज्ञानस्मृत्या स्वाभाविके तद्भक्ष्यत्वादिविपरीतज्ञाने निवर्तिते तद्भक्षणाद्यनर्थप्रवृत्त्यभाववदप्रतिषेधविषयत्वाच्छास्त्रविहितप्रवृत्त्यभावो न युक्त इति चेत् । न । विपरीतज्ञाननिमित्तत्वानर्थर्थत्वाभ्यां तुल्यत्वात् । कलञ्जभक्षणादिप्रवृत्तेर्मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वमनर्थर्थत्वं च यथा, तथा शास्त्रविहितप्रवृत्तीनामपि । तस्मात्परमात्मयाथात्म्यविज्ञानवतः शास्त्रविहितप्रवृत्तीनामपि मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वेनानर्थर्थत्वेन च तुल्यत्वात्परमात्मज्ञानेन विपरीतज्ञाने निवर्तिते युक्त एवाभावः ।

ननु तत्र युक्तो नित्यानां तु केवलशास्त्रनिमित्तत्वादनर्थर्थत्वाभावाच्चाभावो न युक्त इति चेत् । न । अविद्यारागद्वेषादिदोषवतो विहितत्वात् । यथा स्वर्गकामादिदोषवतो दर्शपौर्णमासादीनि काम्यानि कर्माणि विहितानि, तथा सर्वानर्थबीजाविद्यादिदोषवतस्तज्जनितेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारागद्वेषादिदोषवतश्च तत्प्रेरिताविशेषप्रवृत्तेरिष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारार्थिनो नित्यानि कर्माणि विधीयन्ते, न केवलं शास्त्रनिमित्तान्येव ।

न चाग्निहोत्रदर्शपूर्णमासचातुर्मास्यपशुबन्धसोमानां कर्मणां स्वतः काम्यत्वनित्यत्वविवेकोऽस्ति । कर्तृगतेन हि स्वर्गादिकामदोषेण कामार्थता । तथाऽविद्यादिदोषवतः स्वभावप्राप्तेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारार्थिनस्तदर्थान्येव नित्यानीति युक्तं, तं प्रतिविहितत्वात् । न परमात्मयाथात्म्यविज्ञानवतः शमोपायव्यतिरेकेण किञ्चित्कर्म विहितमुपलभ्यते । कर्मनिमित्तदेवतादिसर्वसाधनविज्ञानोपमर्देन ह्यात्मज्ञानं विधीयते ।

न चोपमर्दितक्रियाकारकादिविज्ञानस्य कर्मप्रवृत्तिरूपपद्यते । विशिष्टक्रियासाधनादिज्ञानपूर्वकत्वात्क्रियाप्रवृत्तेः । न हि देशकालाद्यनवच्छिन्नास्थूलाद्वयादिब्रह्मप्रत्ययधारिणः कर्मावसरोऽस्ति । भोजनादिप्रवृत्त्यवसरवत्प्यादिति चेत् । न । अविद्यादिकेवलदोषनिमित्तत्वाद्वोजनादिप्रवृत्तेरावश्यकत्वानुपपत्तेः । न तु तथाऽनियतं कदाचित्क्रियते कदाचिन्क्रियते चेति नित्यं कर्मोपपद्यते । केवलदोषनिमित्तत्वात् भोजनादिकर्मणोऽनियतत्वं स्यात् । दोषोद्भवाभिभवयोरनियतत्वात्कामानामिव काम्येषु । शास्त्रनिमित्तकालाद्यपेक्षत्वाच्च नित्यानामनियतत्वानुपपत्तिः ।

अविवेक पूर्वक विषयात्मान = योर को स्थाप्तु छूट असभी हैं।
विवेक शुर्के " " = प्रतिपा में उच्छु द्वितीय प्रश्नापन हैं।

३ ब्राह्मणम्, मन्त्रः २)

बृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम्

उद्गान करते समय काणी का पाप से बिछ छोना

२६

ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वागुद- औहात्रं कर्मकुरु
गायत्। यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं शोभनं वदति
वदति तदात्मने। ते विदुरनेन वै न उद्गात्राऽत्येष्य-
न्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः स पाप्मा इन्द्रं प्रतिकृष्य
पाप्मना संभाजितवन्तः।

४ यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव स पाप्मा ॥२॥

वागादीनमेव ज्ञानकर्मकात्मै वै फल प्राप्ति विवक्षा।

उन देवताओं ने ऐसा निश्चय कर वाक् के अभिमानी देव से कहा — 'तुम हमारे लिए उद्गाता का कर्म करो'। वाणी ने 'बहुत अच्छा' ऐसा कहकर उन देवताओं के लिए गान किया। उसने वाणी में जो भोग था, उसे देवताओं के लिए गान किया और जो कल्याणकारक भाषण करती थी, उसे अपने लिए गाया। तब असुरों ने जाना कि इस उद्गाता के द्वारा ही देवगण हमें जीतेंगे। अतः असुरों ने वाणी के पास जाकर उसे पाप से बेध डाला। यह जो वाणी निषिद्ध भाषण करती है, वही वह पाप है, वही वह पाप है॥२॥

दोषनिमित्तत्वे सत्यपि यथा काम्याग्निहोत्रस्य शास्त्रविहितत्वात्सायंप्रातःकालाद्य-
पेक्षत्वमेवम्।

तद्वोजनादिप्रवृत्तौ नियमवत्स्यादिति चेत्। न, नियमस्याक्रियात्वात्क्रिया-
याश्राप्रयोजकत्वान्नासौ ज्ञानस्यापवादकरः।

तद्वमस्ति तस्मात्परमात्मयाथात्मज्ञानविधेरपि तद्विपरीतस्थूलद्वैतादिज्ञाननिवर्तकत्वा-
त्सामर्थ्यात्सर्वकर्मप्रतिषेधविध्यर्थत्वं संपद्यते। कर्मप्रवृत्त्यभावस्य तुल्यत्वाद्यथा
प्रतिषेधविषये। तस्मात्प्रतिषेधविधिवच्च वस्तुप्रतिपादनं तत्परत्वं च सिद्धं
शास्त्रस्य ॥१॥

ते देवा हैवं विनिश्चित्य वाचं वागभिमानिनों देवतामूचुरुक्तवन्तः। त्वं
नोऽस्मभ्यमुद्गायौद्वात्रं कर्म कुरुष्व। वाग्देवतानिवर्त्यमौद्वात्रं कर्म दृष्टवन्तः। तामेव
च वाचं देवतां जपमन्त्राभिष्ठेयां "असतो मा सद्गमय" इति। अत्र चोपासनायाः कर्मणश्च

कर्तृत्वेन वागादय एव विवक्ष्यन्ते । कस्मात् ? यस्मात्परमार्थतस्तत्कर्तृकस्तद्विषय एव च सर्वो ज्ञानकर्मसंव्यवहारः । वक्ष्यति हि “ध्यायतीव लेलायतीव” इत्यात्मकर्तृ-कत्वाभावं विस्तरतः षष्ठे । इहापि चाध्यायान्त उपसंहरिष्यत्यव्याकृतादिक्रियाकारक-फलजातम् “त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म” इत्यविद्याविषयम् । अव्याकृतात् यत्परं परमात्माख्यं विद्याविषयमनामरूपकर्मात्मकं “नेति नेति” इतीतरप्रत्याख्यानेनोपसंह-रिष्यति पृथक् । यस्तु वागादिसमाहरोपाधिपरिकल्पितः संसार्यात्मा, तं च वागादि-समाहरपक्षपातिनमेव दर्शयिष्यति “एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति”

✓ इति । तस्माद्युक्ता वागादीनामेव ज्ञानकर्मकर्तृत्वफलप्राप्तिविवक्षा ।

तथेति तथाऽस्त्विति देवैरुक्ता वाक्तोऽभ्योऽर्थायोदगायदुङ्गानं कृतवती । कः पुनरसौ देवेभ्योऽर्थायोद्गानकर्मणा वाचा निर्वर्तितः कार्यविशेष इति । उच्यते— यो वाचि निमित्तभूतायां वागादिसमुदायस्य य उपकारो निष्पद्यते वदना-दिव्यापारेण, स एव । सर्वेषां ह्यसौ वाग्वदनाभिनिर्वृत्तो भौगः फलम् । तं भोगं सा त्रिषु पवमानेषु कृत्वाऽवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेषु वाचनिकमात्त्विज्यं फलं य-त्कल्प्याणं शोभनं वदति वर्णानभिनिर्वतयति तदात्मने महामेव । तद्यसाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्वर्णनामुच्चारणमतस्तदेव विशेष्यते यत्कल्प्याणं वदतीति । यत्तु वदनकार्यं सर्वसंघातोपकारात्मकं तद्याजमानमेव ।

तत्र कल्प्याणवदनात्मसंबन्धावसरं देवताया रन्धं प्रतिलभ्य ते विदुरसुराः, कथम् ? अनेनोद्गात्रा नोऽस्मान्स्वाभाविकं ज्ञानं कर्म चाभिभूयातीत्य शास्त्रजनित-कर्मज्ञानरूपेण ज्योतिषोद्गात्रात्मनाऽत्येष्यन्त्यतिगमिष्यन्तीत्येवं विज्ञाय तमुद्गा-तारमभिद्वृत्याभिगम्य स्वेनाऽसङ्गलक्षणेन पाप्मनाऽविध्यास्ताडितवन्तः संयोजि-तवन्त इत्यर्थः । स यः स पाप्मा यः प्रजापते: पूर्वजन्मावस्थस्य वाचि क्षिप्तः स एष प्रत्यक्षीक्रियते । कोऽसौ ? यदेवेदमप्रतिरूपमनुरूपं शास्त्रप्रतिषिद्धं वदति येन प्रयुक्तोऽसभ्यबीभत्सानृताद्यनिच्छन्नपि वदति । अनेन कार्येणाप्रतिरूप-वदनेनानुगम्यमानः प्रजापते: कार्यभूतासु प्रजासु वाचि वर्तते । स एवाप्रतिरूपवद-नेनानुमितः स प्रजापतेर्वाचि गतः पाप्मा, कारणानुविधायि हि कार्यमिति ॥२ ॥

^१ असङ्गपं = स्त्रीवर्णनाडि सभानहै । बीभत्सं = अभानकं प्रताडिवर्णनम् ।

अनृतं = अयथा हृष्टवचनम् । अडिना पिण्डनवे हृष्टहृते लभ्य नहै अस्त्वप्यचातकं उम्भा (गरि (उम्भुम्भु) सम हृदी की कोटीकं गुच्छ-

अथ ह प्राणमूच्छुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यः
प्राण उदगायद्यः प्राणे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-
त्कल्याणं जिध्रति तदात्मने। ते विदुरनेन वै न
उद्गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स
यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं जिध्रति स एव स
पाप्मा ॥३ ॥

अथ ह चक्षुरुचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यश्चक्षु-
रुदगायत्। यश्चक्षुषि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-
त्कल्याणं पश्यति तदात्मने। ते विदुरनेन वै न उद-
गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः

फिर देवताओं ने ध्याण से कहा — “तू हमारे लिए उद्गान कर”。 तब ध्याण ने “तथास्तु” कह कर उन देवताओं के लिये उद्गान किया। ध्याण में जो भोग है, उसे उसने देवताओं के लिए गान किया और जो कुछ अच्छी गन्ध सूँधता है, उसे उसने अपने लिए गाया। असुरों को इस बात का ज्यों ही पता लगा कि इस उदगाता के द्वारा देवता हमें जीतेंगे, त्यों ही असुरों ने उस ध्याण के समीप जाकर उसे पाप से वेध डाला। अतएव जो अननुरूप सूँधता है, यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥३॥

फिर देवताओं ने चक्षु से कहा — “तू हमारे लिए उद्गान कर”。 तब चक्षु ने “तथास्तु” कह कर उनके लिए उद्गान किया- अर्थात् चक्षु में जो भोग है, उसे चक्षु ने देवताओं के लिए गाया और जो शुभ दर्शन करता है, उसे उसने अपने लिए गाया। असुरों को ज्यों ही यह मालूम हुआ कि इस उदगाता के द्वारा देवगण हमें जीतेंगे, त्यों

तथैव ध्याणादिदेवता उद्गीथनिर्वर्तकत्वाज्जपमन्त्रप्रकाशया उपास्याश्चेति
क्रमेण परीक्षितवन्तः। देवानां चैतन्निश्चितमासीत्। वागादिदेवताः क्रमेण परीक्ष्य-
माणाः कल्याणविषयविशेषात्मसंबन्धासङ्घेतोरासुरपाप्मसंसर्गादुद्गीथनिर्वर्तना-

स पाप्मा यदेवेदमप्रतिस्तुपं पश्यति स एव स पाप्मा ॥४॥

अथ ह श्रोत्रमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यः
श्रोत्रमुदगायद्यः श्रोत्रे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-
त्कल्याणथं शृणोति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न
उद्गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविद्यन्स
यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिस्तुपथं शृणोति स एव स
पाप्मा ॥५॥

अथ ह मन ऊचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो मन
उदगायद्यो मनसि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणथं

ही असुरों ने चक्षु के पास जाकर उसे वेद डाला। यह जो निषिद्धरूप को देखता है, यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥४॥

फिर देवताओं ने श्रोत्र से कहा “तू हमारे लिए उद्गान कर”। तब श्रोत्र ने “तथास्तु” कहकर उन देवताओं के लिए उद्गान किया। श्रोत्र में जो भोग है, उसे उस श्रोत्र ने देवताओं के लिए घोषणा की और जो शुभ श्रवण करता है, उसे अपने लिए गाया। असुरों ने जब जाना कि इस उद्गाता के द्वारा देवगण हमें जीतेंगे, तब उस श्रोत्र के पास जाकर असुरों ने उसे पाप से वेद डाला, यह जो निषिद्ध शब्द का श्रवण करता है यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥५॥

फिर देवताओं ने मन से कहा — “तू हमारे लिए उद्गान कर”। तब मन ने “तथास्तु” कह कर उन देवताओं के लिए उद्गान किया। मन में जो भोग है, उसे मन ने देवताओं

समर्थः । अतोऽनभिधेया “असतो मा सद्गमय” इत्यनुपास्याश्वाशुद्धत्वादितराव्या-
पकत्वाच्योति । एवमु खल्वनुक्ता अप्येतास्त्वगादिदेवताः कल्याणाकल्याण-

संकल्पयति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रा-
उत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः स
पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपश्चं संकल्पयति स एव स
पाप्मैवमु खल्वेता देवताः पाप्मभिरुपासृजन्नेवमेनाः

पाप्मनाऽविध्यन् ॥६॥

उद्गान करते मुख्यप्राण का पाप लिए न होना एवं उसके उपासना का काल

अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति
तेभ्य एष प्राण उदगायत्ते विदुरनेन वै न उद्गात्रा-
उत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविव्यत्सन्स यथा-
ऽश्मानमृत्वा लोष्टो विध्वश्चंसेतैवश्चं हैव विध्वश्चं-
समाना विष्वञ्चो विनेशुस्ततो देवा अभवन्पराऽसुरा

के लिए घोषित किया और वह जो शुभ सङ्कल्प करता है, उसे अपने लिए गाया। असुरों
को ज्यों ही मालूम हुआ कि इस उद्गाता के द्वारा हमें जीतेंगे, त्यों ही मन के पास
जाकर असुरों ने उसे पाप से वेध डाला। यह जो निषिद्ध सङ्कल्प करता है, यही वह
पाप है। इस प्रकार निःसंदेह ही इन देवताओं को पाप का संसर्ग हुआ और ऐसे ही असुरों
ने इसे पाप से वेध डाला ॥६॥

इसके बाद मुख के छिद्र में रहने वाले प्राण से देवताओं ने कहा — “तू हमारे
लिए उद्गान कर”, तब “तथास्तु” कह कर इस प्राण ने शरणागत देवताओं के लिए

कार्यदर्शनादेवं वागादिवदेवैनाः पाप्मनाऽविध्यन्याप्मना विद्धवन्त इति यदुक्तं
तत्पाप्मभिरुपासृजन्याप्मभिः संसर्ग कृतवन्त इत्येतत् ॥३ ॥४ ॥५ ॥६ ॥

वागादिदेवता उपासीना अपि मृत्युतिगमनायाशारणाः सन्तो देवाः क्रमेण।
अथानन्तरं हेममित्यभिनयप्रदर्शनार्थम्। आसन्यमास्ये भवमासन्यं मुखान्तर्बिलस्थं

लोभ- पास ज्ञाहि नर, न बँधामा । सो नर तुम समान रचुरामा । जर उत्तर दे-
नारि नयन सर ज्ञाहि ज्ञामा । धोर छोर तम निहि, एहो ज्ञामा ।
३४ ज्ञामा । मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंबलितशङ्करभाष्यसमेता
क्रोधात्मक नहि दोना । (१ प्रथमाध्याये-

भवत्यात्मना पराऽस्य द्विष्णभातृव्यो भवति य एवं वेद ॥७॥

उद्गान किया, असुरों ने जब जाना कि, इस उद्गाता के द्वारा देवगण हमें जीत लेंगे। तब उन्होंने मुख्य प्राण के पास जाकर उसे पोप से वेधना चाहा — किन्तु जैसे पथर से टकराने पर मिट्टी का ढेला चूर-चूर हो जाता है, वैसे ही वे असुर लोग भी प्राण से टकराने पर विध्वस्त होकर अनेक प्रकार से नष्ट हो गये। तब से देवगण स्वस्थ हो गये और असुरों का पराभव हुआ। जो इस प्रकार जानता है, वह प्रजापति स्वरूप अपने रूप से स्थित होता है और उससे द्वेष करने वाला सौतेला भाई पराभव (हार) को ग्राप्त करता है ॥७॥

प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेत्येवं शरणमुपगतेभ्यः स एष प्राणो मुख्य उदगायदित्यादि पूर्ववत् । पाप्मनाऽविव्यत्सन्बेधनं कर्तुमिष्टवन्तस्ते च दोषा-संसर्गिणं सन्तं मुख्यं प्राणम् । स्वेनाऽसङ्गदोषेण वागादिषु लब्धप्रसरास्तदभ्यासानुवृत्त्या संश्लिष्यमाणा विनेशुर्विनष्टा विध्वस्ताः ।

कथमिवेति चेददृष्टान्त उच्यते — स यथा स दृष्टान्तो यथा लोकेऽश्मानं पाषाणमृत्वा गत्वा प्राप्य लौष्टः पांसुपिण्डः पाषाणचूर्णनायाश्मनि निक्षिप्तः स्वयं विध्वंसेत विसंसेत विचूर्णीभवेत्, एवं हैव यथाऽयं दृष्टान्त एवमेव विध्वंसमाना विशेषेण ध्वंसमाना विष्वश्चो नानागतयो विनेशुर्विनष्टा यतस्तततस्तस्मादसुरविनाशादेवत्वप्रतिबन्धभूतेभ्यः स्वाभाविकासङ्गजनितपाप्यभ्यो वियोगादसंसर्गधर्मिमुख्यप्राणाश्रयबलाद्वेवा वागादयः प्रकृता अभवन् । किमभवन् । स्वं देवतास्तपमग्न्याद्यात्मकं वक्ष्यमाणम् । पूर्वमप्यग्न्याद्यात्मान एव सन्तः स्वाभाविकेन पाप्मना तिरस्कृतविज्ञानाः पिण्डमात्राभिमाना आसन् । ते तत्पाप्मवियोगादुज्जित्वा पिण्डमात्राभिमानं शास्त्रसमर्पितवागाद्यग्न्याद्यात्माभिमाना बभूवुरित्यर्थः । किंच ते प्रतिपक्षभूता असुराः पराऽभवन्नित्यनुवर्तते । पराभूता विनष्टा इत्यर्थः ।

यथा पुराकल्पेन वर्णितः पूर्वयजमानोऽतिक्रान्तकालिक एतामेवाऽख्यायि-

ते होचुः क्व नु सोऽभूद्यो न इत्थमसक्तेत्ययमास्ये-
उन्तरिति सोऽयास्य आङ्गिरसोऽङ्गानाथं हि रसः ॥८॥

तब देवताओं ने कहा — जिसने हमें इस प्रकार देवभाव को प्राप्त कराया है वह कहाँ है? ऐसा विचार कर उन्होंने निश्चय किया कि यह मुख के ही भीतर है। अतः यह अयास्य (किसी का आश्रय न लेने के कारण) आङ्गिरस है, क्योंकि यही भूत और इन्द्रियादि अङ्गों का रस है॥८॥

कारूपां श्रुतिं दृष्ट्वा तेनैव क्रमेण वागादिदेवताः परीक्ष्य ताश्चापोह्याऽऽसङ्गपाप्मास्पद-
दोषवत्त्वेनादोषास्पदं मुख्यं प्राणमात्मत्वेनोपगम्य वागाद्याध्यात्मिकपिण्डमात्रपरि-
च्छिन्नात्माभिमानं हित्वा वैराजपिण्डाभिमानं वागाद्यगन्याद्यात्मविषयं वर्तमानप्रजा-
पतित्वं शास्त्रप्रकाशितं प्रतिपत्रस्तथैवायं यजमानस्तेनैव विधिना भवति प्रजा-
पतिस्वरूपेणाऽऽत्मना, परा चास्य प्रजापतित्वप्रतिपक्षभूतः पाप्मा द्विषष्वात् वृद्ध्यो
अवति। यतोऽद्वेष्टाऽपि भवति कश्चिद्भ्रातृव्यो भरतादितुल्यो, यस्त्वन्द्रियविषया-
सङ्गजनितः पाप्मा भ्रातृव्यो द्वेष्टा च। पारमार्थिकात्मस्वरूपतिरस्करणहेतुत्वात्। स
च पराभवति विशीर्यते लोष्टवत्प्राणपरिष्वङ्गात्। कस्यैतत्फलमित्याह — य एवं
वैद। यथोक्तं प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्यते पूर्वयजमानवदित्यर्थः ॥९॥

फलमुपसंहृत्याधुनाऽऽख्यायिकारूपमेवाऽश्रित्याऽह। कस्माच्च हेतोर्वा-
गादीन्मुक्त्वा मुख्य एव प्राण आत्मत्वेनाऽश्रियतव्य इति तदुपपत्तिनिरूपणाय
यस्मादयं वागादीनां पिण्डादीनां च साधारण आत्मेत्येतमर्थमाख्यायिकया दर्शयन्त्याह
श्रुतिः। ते प्रजापतिप्राणा मुख्येन प्राणेन परिप्राप्तिदेवस्वरूपा हौचुरुक्तवन्तः
फलावस्थाः। किमित्याह। क्वच निवृति वितर्के। क्वच नु कस्मिन्दु सोऽभूत्।
कः। यो नोऽस्मानित्थमेवमसक्त सञ्जितवान्देवभावमात्मत्वेनोपगमितवान्।
स्मरन्ति हि लोके केनचिदुपकृता उपकारिणं, लोकवदेव स्मरन्तो विचारयमाणाः
कार्यकरणसंघाते आत्मन्येवोपलब्धवन्तः।

शायो विशुद्धवान् धर्मः ॥ रावण को अग्नि राम के रूप बनने पर सारे इन्हें
ज्ञान के समान देखने लगा ।

३६

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंविलतशाङ्करभाष्यसमेता

(१ प्रथमाध्याये-

प्राण का शुद्धि

सा वा एषा देवता दूर्नाम दूरश्च ह्यस्या मृत्युदूरश्च ह

वा अस्मान्मृत्युर्भवति य एवं वेद ॥९॥

यह कल्पिकात्म सकल साधन तेजः । नहि उत्तरत उत्तर भरोसे

वह यह देवता "दूर" नामवाली है, क्योंकि इस प्राण देवता से आसक्तिरूप मृत्यु
दूर है। जो ऐसा जानता है उससे मृत्यु दूर रहता है ॥९॥

कथम् ? अयमास्येऽन्तरिति, आस्ये मुखे य आकाशस्तस्मिन्नन्तरायं
प्रत्यक्षो वर्तत इति । सर्वो हि लोको विचार्याध्यवस्थति । तथा देवाः । यस्मादय-
मन्तराकाशे वागाद्यात्मत्वेन विशेषमनाश्रित्य वर्तमान उपलब्धो देवैः, तस्मात्सा
प्राणोऽयास्यो विशेषानाश्रयत्वाच्चासक्तः सञ्जितवान्वागादीन् । अत एवाऽऽङ्गिरस
आत्मा कार्यकरणानाम् । कथमाङ्गिरसः ? प्रसिद्धं ह्यौतदङ्गानां कार्यकरणलक्ष-
णानां रसः सार आत्मेत्यर्थः । कथं पुनरङ्गिरसत्वं तदपाये शोषप्राप्तेरिति वक्ष्यामः ।
यस्माच्चायमङ्गिरसत्वाद्विशेषानाश्रयत्वाच्च कार्यकरणानां साधारण आत्मा विशुद्धश्च,
तस्माद्वागादीनपास्य प्राण एवाऽऽत्मत्वेनाऽश्रयितव्य इति वाक्यार्थः । आत्मा
ह्यात्मत्वोपगन्तव्योऽविपरीतबोधाच्छ्रेयःप्राप्तेर्विपर्यये चानिष्टप्राप्तिर्दर्शनात् ॥८॥

स्यान्मतं प्राणस्य विशुद्धिरसिद्धेति । ननु परिहृतमेतद्वागादीनां कल्याण-
वदनाद्यासङ्गवत्प्राणस्याऽसङ्गास्पदत्वाभावेन । बाढम् । किंत्वाङ्गिरसत्वेन वागादीना-
मात्मत्वोक्त्या वागादिद्वारेण शवस्पृष्टितस्पृष्टेरिवाशुद्धता शङ्कृत इत्याह — शुद्ध एव
प्राणः । कुतः, सा वा एषा देवता दूर्नाम यं प्राणं प्राप्याशमानमिव लोष्टे
विध्वस्ता असुरास्तं परामृशति सेति । सैवैषा येयं वर्तमानयजमानशरीरस्था
देवैर्विनिर्धारिताऽयमास्येऽन्तरिति । देवता च सा स्यात् । उपासनक्रियायाः कर्मभावेन
गुणभूतत्वात् । यस्मात्सा दूर्नाम दूरित्येवं ख्याता । नामशब्दः ख्यापनपर्यायः । तस्मात्प्र-
सिद्धाऽस्या विशुद्धिर्दूर्नामत्वात् । कुतः पुनर्दूर्नामित्वमित्याह — दूरं दूरे हि यस्मा-
दस्याः प्राणदेवताया मृत्युग्रासङ्गलक्षणः पाप्माऽसंश्लेषधर्मित्वात्प्राणस्य समीप-
स्थस्यापि दूरता मृत्योस्तस्माददूरित्येवं ख्यातिरेवं प्राणस्य विशुद्धज्ञापिता । विदुषः
फलमुच्यते — दूरं ह वा अस्मान्मृत्युर्भवति । अस्मादेवंविदो य एवं वेद

अस्त्रास, प्रभाद, जेरज्ज्ञमेद्वारी छोड़ कर स्वाधना करें, परंदि अपनो को भी जित मानते हों श्र. प्राण देवता.

३ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १०)

बृहदार्थकोपनिषद्-मृत्युकाण्डम्

३७

(प्राण उपासक से मृत्यु के द्वारा रहने से तर्क)

प्राण

सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहत्य अपसाम्र.

यत्राऽऽसां दिशामन्तस्तद्गमयांचकार तदासां पाप्मनो वैदिक कर्म रहित प्रदेश-

विन्यदधात्तस्मान्न जनमियान्नान्तमियान्नेत्पाप्मानं

मृत्युमन्ववायायानीति ॥१०॥ इन्द्रियसंसर्गज्ञः यं आप्णदर्शनाद्विभः
मृत्युं ① अनुगच्छेयं भित्येवं भीतो न संस्तु ज्ञेत्
न जननीयतः

उस इस प्राण देवता ने इन वागादि देवताओं के पापरूप मृत्यु (स्वाभाविक अज्ञान से प्रेरित विषय संसर्ग जनित ममता) को हटा कर जहाँ इन दिशाओं का अन्त हो जाता है, वहाँ पहुंचा दिया। वहाँ इन देवताओं के पाप को मुख्य प्राण ने तिरस्कारपूर्वक निहित कर दिया। अतः “मैं पापरूप मृत्यु से युक्त न होऊँ” इस भय से अन्य जनों के संसर्ग में न जाय और अन्त दिशा में भी न जावे। (श्रौत विज्ञानवान् पुरुषों की सीमापर्यन्त ही दिशाओं की कल्पना की है; उनसे विरुद्ध आचरण वाले लोगों से बसा हुआ देश ही दिशाओं का अन्त है) ॥१०॥ आहुरः = अद्वैतवक्त्वी; नेन्तुर्येष्व = अन्यवक्त्वात्

तस्मादेवमिति प्रकृतं विशुद्धिगुणोपेतं प्राणमुपास्त इत्यर्थः। उपासनं नामोपास्यार्थवादे यथा देवतादिस्वरूपं श्रुत्या ज्ञाप्यते तथा मनसोपगम्याऽसनं चिन्तनं लौकिकप्रत्ययाव्यवधानेन यावत्तद्देवतादिस्वरूपात्माभिमानाभिव्यक्तिरिति लौकिकात्माभिमानवत्। “देवो भूत्वा देवानप्येति” “किंदेवतोऽस्यां प्राच्यां दिश्यसि” इत्येवमादि-श्रुतिभ्यः ॥१॥

सा वा एषा देवता दूरं ह वा अस्मान्मृत्युर्भवतीत्युक्तम्। कथं पुनरेवंविदो दूरं मृत्युर्भवतीति। उच्यते। एवंवित्त्वविरोधात्। इन्द्रियविषयसंसर्गसङ्गज्ञो हि पाप्मा प्राणात्माभिमानिनो हि विरुद्ध्यते। वागादिविशेषात्माभिमानहेतुत्वात्स्वाभाविकाज्ञानहेतुत्वाच्च। शास्त्रजनितो हि प्राणात्माभिमानस्तस्मादेवंविदः पाप्मा दूरं भवतीति युक्तं विरोधात्तदेतत्प्रदर्शयति —

सा वा एषा देवतेत्युक्तार्थम्। एतासां वागादीनां देवतानां पाप्मानां मृत्युं स्वाभाविकाज्ञानप्रयुक्तेन्द्रियविषयसंसर्गसङ्गज्ञनितेन हि पाप्मना सर्वो मिथ्यते स ह्यतो मृत्युस्तं प्राणात्माभिमानरूपाभ्यो देवताभ्योऽपच्छिद्यापहृत्य

विषयाशक्ति, आजस मृत्यु है. जो प्राण में नहीं।

३८

प्राण क्षारा वागादि को उत्तराधिक देवताव प्राप्ति।

(१. प्रथमाध्याये-

सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमप-
हत्याथैना मृत्युमत्यवहत् ॥११॥

उस इस प्राण देवता ने इन वागादि देवताओं के पापरूप मृत्यु को नष्टकर पुनः इन्हें आध्यात्मिक परिच्छेदरूप मृत्यु के पार अपरिच्छिन्न आधिदैविक अग्न्यादि देवात्मभाव को प्राप्त करा दिया ॥११॥

प्राणात्माभिमानमात्रतयैव प्राणोऽपहन्तेत्युच्यते। विरोधादेव तु पाप्मैवंविदो दूरंगमो भवति। किं पुनश्चकार देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहत्येति १ उच्यते— यत्र यस्मिन्नासां प्राच्यादीनां दिशामन्तोऽवसानं तत्तत्र गमयाचकार गमनं कृतवानित्येतत्।

ननु नास्ति दिशामन्तः कथमन्तं गमितवानिति १ उच्यते— श्रौतविज्ञानवज्ञ-
नावधिनिमित्तकल्पितत्वादिशां तद्विरोधिजनाध्युषित एव देशो दिशामन्तो देशा-
न्तोऽरण्यमिति यद्वित्यदोषः। तत्तत्र गमयित्वाऽऽसां देवतानां पाप्मानं इति
द्वितीयाबहुवचनं, विन्यदधाद्विविधं ^१ न्यग्भावेनादधात्स्थापितवती प्राणदेवता,
प्राणात्माभिमानशून्येष्वन्त्यजनेष्विति, सामर्थ्यादिन्द्रियसंसर्गजो हि स इति
प्राण्याश्रयताऽवगम्यते। तस्मात्तमन्त्यं जनं नेयान्नं गच्छेत्संभाषणदर्शनादिभिर्न
संसुजेत्। तत्संसर्गं पाप्मना संसर्गः कृतः स्यात्पाप्माश्रयो हि सः। तज्जननिवासं चान्तं
दिगन्तशब्दवाच्यं नेयाज्जनशून्यमपि जनमपि तदेशवियुक्तमित्यभिप्रायः। नेदिति
परिभयार्थं निपातः। इथं जनसंसर्गं पाप्मानं मृत्युमन्ववायानीति।
अनु अव अयानीत्यनुगच्छेयमित्येवं भीतो न जनमन्तं चेयादिति पूर्वेण
संबन्धः ॥१०॥ ^१ न्यक्तं भू अर्ण् = to imply degradation or humiliation.

सा वा एषा देवता, तदेतत्प्राणात्मज्ञानकर्मफलं वागादीनामग्न्याद्यात्मत्व-
मुच्यते। अथैना मृत्युमत्यवहत्। यस्मादाध्यात्मिकपरिच्छेदकरः पाप्मा मृत्युः
प्राणात्मविज्ञानेनापहतस्तस्मात्स प्राणोऽपहन्ता पाप्मनो मृत्योः। तस्मात्स एव प्राण
एना वागादिदेवताः प्रकृतं पाप्मानं मृत्युमतीत्यावहत्यापयत्स्वं स्वमपरिच्छिन्न-
मग्न्यादिदेवतात्मरूपम् ॥११॥

२

स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्सा यदा मृत्युमत्यमुच्यते
सोऽग्निरभवत्सोऽयमग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो
दीप्यते ॥१२॥

अथ प्राणमत्यवहत्सा यदा मृत्युमत्यमुच्यते स
वायुरभवत्सोऽयं वायुः परेण मृत्युमतिक्रान्तः पवते ॥१३॥

(विषयाशास्त्री, अलालस्त, मृत्यु है, जो प्राण नहीं है।

उस प्रसिद्ध प्राण ने वाक् देवता को (आध्यात्मिक परिच्छेदरूप मृत्यु के) पार पहुँचा दिया। जब वाणी मृत्यु से पार हुई तब वह अग्नि हो गया। वह यह अग्नि परिच्छिन्न मृत्यु से परे देवीप्यमान है ॥१२॥

इसी प्रकार प्राण ने ध्याण को मृत्यु के पार पहुँचाया। वह जिस समय मृत्यु से पार हुआ, उस समय वायु हो गया। अतः वह अतिक्रान्त-वायु मृत्यु से पार होकर बहता है ॥१३॥

स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् । स प्राणो वाचमेव प्रथमा प्रधाना-
मित्येतत् । उद्गीथकर्मणीतरकरणापेक्षया साधकतमत्वं प्राधान्यं तस्याः । तां प्रथमा-
मत्यवहद्वहनं कृतवान् । तस्याः पुनर्मृत्युमतीत्योढायाः किं रूपमित्युच्यते — सा
वायदा यस्मिन्काले पापानां मृत्युमत्यमुच्यतातीत्यामुच्यते मोचिता स्वयमेव
तदा सोऽग्निरभवत्सा वाक्पूर्वमप्यग्निरेव सती मृत्युवियोगेऽप्यग्निरेवाभवत् ।
एतावांस्तु विशेषो मृत्युवियोगे । सोऽयमतिक्रान्तोऽग्निः परेण मृत्युं
परस्तान्मृत्योर्दीप्यते । प्राङ्मोक्षान्मृत्युप्रतिबद्धोऽध्यात्मवागात्मना नेदानीमिव दीप्ति-
मानासीदिदानीं तु मृत्युं परेण दीप्यते मृत्युवियोगात् ॥१२॥

तथा प्राणो ध्याणो वायुरभवत् । स तु पवते मृत्युं परेणातिक्रान्तः । सर्वमन्य-
दुक्तार्थम् ॥१३॥

मधुकाण्ड introduction :— सभी को उमस कि सुख के प्रति है, क्यों कि अस्ति
सुख स्वरूप है। इसीलिए उमस में अनुरक्षा, अस्ति, प्रेम, प्रिय सब को है।
४०

अस्ति अज्ञान के प्रति ही को अलि कहत है। यज्ञ व्याप्ति (प्रथमाध्याय-
स्ति अज्ञान के लिए ही उपर्युक्तों में विद्युतम् लिखपालि-
उसे सम्भवता कहते हैं। अस्ति के लिए ही उपर्युक्तों में विद्युतम् लिखपालि-
अथ चक्षुरत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स अस्तिर्ति व्याप-
आदित्योऽभवत्सोऽसावादित्यः परेण मृत्युमतिक्रान्त-
स्तपति ॥१४॥ परिच्छेद शन्य

अथ श्रोत्रमत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत सादिशोऽभ-

वथंस्ता इमा दिशः परेण मृत्युमतिक्रान्ताः ॥१५॥

अथ मनोऽत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स चन्द्रमा

अभवत्सोऽसौ चन्द्रः परेण मृत्युमतिक्रान्तो भात्ये-

वथं ह वा एनमेषा देवता मृत्युमतिवहति य एवं

वेद ॥१६॥

फिर उस प्राण ने चक्षु को मृत्यु से पार पहुँचाया, जब चक्षु मृत्यु से पार हुआ
तब वह आदित्य हो गया, क्योंकि वह यह परिच्छेद से अतिक्रान्त आदित्य मृत्यु से पार
होकर तपता है ॥१४॥

फिर प्राण ने श्रोत्र को मृत्यु के पार पहुँचाया, जब वह मृत्यु से पार हुआ तब
वह दिशा हो गया, क्योंकि वे ये अतिक्रान्त दिशाएँ परिच्छेदरूप मृत्यु से परे हैं ॥१५॥

फिर प्राण ने मन को मृत्यु के पार पहुँचाया, वह मन जिस समय मृत्यु से पार
हुआ उस समय वह चन्द्रमा हो गया। वह यह अतिक्रान्त चन्द्रमा परिच्छेदरूप मृत्यु से परे
प्रकाशित होता है। ऐसे ही यह देवता उस उपासक को मृत्यु के पार ले जाता है, जो
कोई इसे इस प्रकार जानता है ॥१६॥

तथा चक्षुरादित्योऽभवत्स तु तपति ॥१४॥

तथा श्रोत्रं दिशोऽभवन्। दिशः प्राच्यादिविभागेनावस्थिताः ॥१५॥

मनश्चन्द्रमा भाति। यथा पूर्वयजमानं वागाद्यग्न्यादिभावेन मृत्युमत्यवहत्। एवमेन
वर्तमानयजमानमपि ह वा एषा प्राणदेवता मृत्युमतिवहति वागाद्यग्न्यादि-

मुखिया मुख सोचहै इवान पान कहुँ एक. पावड़ योषड़ अकाल उद्धु
तुलसी उहैत लिवेक.

३ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १७-१८)

बृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम्

४१

प्राण के लिये उपनानि का आगाम

अथाऽऽत्मनेऽन्नाद्यमागायद्यद्वि किंचान्नमद्यतेऽनेनैव अन्नं च तदाद्य-

तदद्यत इह प्रतिष्ठिति ॥१७॥

सर्व योषक प्राण की उक्त उपासना का कल.

ते देवा अब्रुवन्नेतावद्वा इदथं सर्वं यदन्नं तदात्मन
आगासीरनु नोऽस्मिन्नन्ने आभजस्वेति ते वै माऽभि-

फिर उस प्राण ने अपने लिये खाने योग्य भक्ष्य का आगाम किया, क्योंकि जो भी कुछ अन्न खाया जाता है, वह प्राण के द्वारा ही खाया जाता है। इसीलिये उन अन्न में प्राण प्रतिष्ठित होता है ॥१७॥

वे वागादि देवगण बोले — यह जो अन्न है, सब तो इतना ही है, उसे तूने अपने

भावेनैवं यो वागादिपञ्चकविशिष्टं प्राणं वेद। “तं यथा यथोपासते तदेव भवति”
इति श्रुतेः ॥१६॥

अथाऽऽत्मने । यथा वागादिभिरात्मार्थमागानं कृतं, तथा मुख्योऽपि प्राणः
सर्वप्राणसाधारणं प्राजापत्यफलमागानं कृत्वा, त्रिषु पवमानेष्वथानन्तरं शिष्टेषु नवसु
स्तोत्रेष्वात्मन आत्मार्थमञ्चाद्यमन्नं च तदाद्यं चान्नाद्यमागायत् । कर्तुः कामसंयोगो
वाचनिक इत्युक्तम् । कथं पुनस्तदन्नाद्यं प्राणेनाऽऽत्मार्थमागीतमिति गम्यत इत्यत्र
हेतुमाह । यतिकंचेति सामान्यान्नमात्रपरामर्शार्थः । हीति हेतौ । यस्माल्लोके प्राणिभिर्य-
त्किंचिदन्नमद्यते भक्ष्यते तदनेनैव प्राणेनैव । अन इति प्राणस्याऽख्या
प्रसिद्धा । अनःशब्दः सान्तः शक्तवाची, यस्त्वन्यः स्वरान्तः स प्राणपर्यायः । प्राणेनैव
तदद्यत इत्यर्थः । किंच न केवलं प्राणेनाद्यत एवान्नाद्यं तस्मिष्ठरीराकार-
परिणतेऽन्नाद्ये इह प्रतिष्ठिति प्राणस्तस्मात्प्राणेनाऽऽत्मनः प्रतिष्ठार्थमागीत-
मन्नाद्यम् । यदपि प्राणेनान्नादनं तदपि प्राणस्य प्रतिष्ठार्थमेवेति न वागादिष्विव-
कल्प्याणासङ्गजपाप्संभवः प्राणेऽस्ति ॥१७॥

ते देवाः । नवधारणमयुक्तं “प्राणेनैव तदद्यत” इति । वागादीनामप्यन्न-

परिचय नियमान्वयन

संविशतेति तथेति तथं समन्तं परिणयविशन्ति । तस्मा-

द्यदनेनान्नमत्ति तेनैतास्तृप्यन्त्येवथं ह वा एनथं स्वा वागादयः व्यातयः

अभिसंविशन्ति भर्ता स्वानाथं श्रेष्ठः पुर एता भवत्य- नेता-

न्रादोऽधिपतिर्य एवं वेद, य उ हैवंविदथं स्वेषु प्रति

विरोधी प्रतिर्बुभूर्षति न हैवालं भार्येभ्यो भवत्यथ य एवैत- dependents

मनु भवति यो वैतमनु भार्यान्बुभूर्षति स हैवालं अथेव वागादयः

भार्येभ्यो भवति ॥१८॥

लिये आगान कर लिया है। इसलिए अब हमें भी इस अन में साझीदार बनाओ। प्राण ने कहा, वे तुम लोग सभी ओर से मुझमें प्रवेश कर जाओ; तब “तथास्तु” कह कर वे वागादि सभी ओर से उस प्राण में प्रवेश कर गये। अतः प्राण के द्वारा यह जीव जो भी अन खाता है, उससे ये वागादि प्राण भी तृप्त हो जाते हैं। जो इस प्रकार जानता है, उसका आश्रय सम्बन्धी-जन सभी ओर से ग्रहण करते हैं; वह स्वजनों का भर्ता, उनमें श्रेष्ठ और उनके आगे चलने वाला हो जाता है। तथा अन भक्षण करने वाला सबका अधिपति हो जाता है। सम्बन्धियों में से जो भी ऐसे उपासक के प्रति विरुद्ध होना चाहता है, वह अपने आश्रितों का पोषण करने में समर्थ नहीं होता और जो कोई भी इनके अनुकूल रहकर अपने शरणागतों का भरण करना चाहता है, वह निश्चय ही अपने शरणागतों के भरण-पोषण में सक्षम हो जाता है ॥१८॥

निमित्तोपकारदर्शनात् १८ नैष दोषः । प्राणद्वारत्वात्तदुपकारस्य । कथं प्राणद्वारकोऽन्नकृतो वागादीनामुपकार इत्येतमर्थं प्रदर्शयन्नाह — ते वागादयो देवाः स्वविषयद्योतनादेवा अब्रवन्बुक्तवन्तो मुख्यं प्राणमिदमेतावज्ञातोऽधिकमस्ति । वा इति स्मरणार्थः । इदं तत्सर्वमेतावदेव, किं ? यदञ्च प्राणस्थितिकरमद्यते लोके । तत्सर्वमात्मन आत्मार्थमागासीरागीतवानस्यागानेनाऽत्मसात्कृतमित्यर्थः । वयं चान्नमन्तरेण स्थातुं नोत्सहामहे । अतोऽनु पश्चाज्ञोऽस्मानस्मिन्नज्ञाने आत्मार्थं तवान्न आभजस्वाऽ-भाजयस्व । णिचोऽश्रवणं छान्दसम् । अस्मांश्वान्नभागिनः कुरु । इतर आह — ते यूयं

प्राण के अङ्ग-रसब की डिग्निं.

सोऽयास्य आङ्गिरसोऽङ्गानाथं हि रसः प्राणो वा
अङ्गानाथं रसः प्राणो हि वा अङ्गानाथं रसस्तस्माद्य-

यह प्राण “अयास्य” आङ्गिरस है, क्योंकि वह अङ्गों का सार है, अङ्गों का रस

यद्यन्नार्थिनो वै मा मामभिसंविशतः समन्ततो मामाभिमुख्येन निविशतेत्येव-
मुक्तवति प्राणे तथेत्येवमिति तं प्राणं परिसमन्तं परिसमन्तान्त्यविशन्त्वा
निश्चयेनाविशन्त तं प्राणं परिवेष्ट्य निविष्टवन्त इत्यर्थः। तथा निविष्टानां प्राणानुज्ञया
तेषां प्राणेनैवाद्यमानं प्राणस्थितिकरं सदनं तृप्तिकरं भवति, न स्वातन्त्र्येणान्न-
संबन्धो वागादीनाम्। तस्माद्युक्तमेवावधारणमनेनैव तदद्यते” इति।

तदेवाऽऽह — तस्माद्यस्मात्प्राणाश्रयतयैव प्राणानुज्ञयाऽभिसंनिविष्टा
वागादिदेवतास्तस्माद्यद्वामनेन प्राणेनात्मि लोकस्तेनानेनैता वागाद्यास्तृ-
प्यन्ति। वागाद्याश्रयं प्राणं यो वेद वागादयश्च पञ्च प्राणाश्रया इति तमप्येवमेव
ह वै स्वा ज्ञातय अभिसंविश्टान्ति वागादयः इव प्राणम्। ज्ञातीनामाश्रयणीयो
भवतीत्यभिप्रायः। अभिसंनिविष्टानां च स्वानां प्राणवदेव वागादीनां स्वानेन अर्ता
भवति। तथा श्रोष्ठः पुरोऽग्रत एता गन्ता भवति वागादीनामिव प्राणः।
तथाऽङ्गादोऽनामयावीत्यर्थः। अधिपतिरधिष्ठाय च पालयिता स्वतन्त्रः पतिः
प्राणवदेव वागादीनां य एवं प्राणं वेद तस्यैतद्यथोक्तं फलं भवति। किंच य
उ हैवंविदं प्राणविदं प्रति स्वेषु ज्ञातीनां मध्ये प्रतिः प्रतिकूलो बुभूषाति
प्रतिस्पर्धीभवितुमिच्छति सोऽसुरा इव प्राणप्रतिस्पर्धिनो न हैवालं न पर्यासो
भार्येभ्यो भरणीयेभ्यो भवति भर्तुमित्यर्थः। अथ पुनर्य एव ज्ञातीनां मध्ये
एतमेवंविदं वागादय इव प्राणमन्वबुगतो भवति यो वैतामेवंविदमन्वे-
वानुवर्तयनेवाऽत्मीयाभार्यान्बुभूषाति भर्तुमिच्छति, यथैव वागादयः प्राणानु-
वृत्त्याऽत्मबुभूषव आसन्। स हैवालं पर्यासो भार्येभ्यो भरणीयेभ्यो भवति
भर्तु, नेतरः स्वतन्त्रः। सर्वमेतत्प्राणगुणविज्ञानफलमुक्तम्॥१८॥

कार्यकरणानामात्मत्वप्रतिपादनाय प्राणस्याऽङ्गिरसत्वमुपन्यस्तं सोऽयास्य

स्मात्कस्माच्चाङ्गात्प्राणं उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यत्येष

हि वा अङ्गानाथं रसः ॥१९॥

एष उ एव बृहस्पतिवर्गवै बृहती तस्या एष पति-

स्तस्मादु बृहस्पतिः ॥२०॥

प्राण ही है, निःसन्देह अङ्गों का रस प्राण ही है, क्योंकि जिस किसी अङ्ग से जब प्राण निकल जाता है, तब वह अङ्ग सूख जाता है। अतः प्राण ही सब अङ्गों का रस है ॥१९॥

यह प्राण ही बृहस्पति है। वाक ही बृहती है, उस वाक का यह प्राण, पति है। इसलिए यह बृहस्पति है ॥२०॥

आङ्गिरस इति। अस्माद्वेतोरयमाङ्गिरस इत्याङ्गिरसत्वे हेतुनौक्तस्तद्वेतुसिद्ध्यर्थमिद-
मारभ्यते। तद्वेतुसिद्ध्यायत्तं हि कार्यकरणात्मत्वं प्राणस्य। अनन्तरं च वागादीनां
प्राणाधीनतोक्ता। सा च कथमुपपादनीयेत्याह —

सोऽयास्य आङ्गिरस इत्यादि यथोपन्यस्तमेवोपादीयते उत्तरार्थम्।
प्राणो वा अङ्गानां रस इत्येवमन्तं वाक्यं यथाव्याख्यातार्थमेव पुनः स्मारयति।
कथं? प्राणो वा अङ्गानां रस इति? प्राणो हि। हिंशब्दः प्रसिद्धौ। अङ्गानां
रसः, प्रसिद्धमेतत्प्राणस्याङ्गरसत्वं, न वागादीनाम्। तस्माद्युक्तं प्राणो वा इति
स्मारणम्। कथं पुनः प्रसिद्धत्वमित्यत आह। तस्माच्छब्द उपसंहारार्थं उपरित्वेन
संबध्यते। यस्माद्यतोऽवयवात्कस्मादनुक्तविशेषात्। यस्मात्कस्माद्यतः कुत-
श्चिच्चाङ्गाच्छरीरावयवादविशेषितात्प्राणं उत्क्रामत्यपसर्पति तदेव तत्रैव
तदङ्गं शुष्यति नीरसं भवति शोषमुपैति। तस्मादेष हि वा अङ्गानां रस
इत्युपसंहारः। अतः कार्यकरणानामात्मा प्राण इत्येतत्सिद्धम्। आत्मापाये हि शोषो
मरणं स्यात्तस्मात्तेन जीवन्ति प्राणिनः सर्वे। तस्मादुपास्य वागादीन्प्राण एवोपास्य
इति समुदायार्थः ॥१९॥

एष उ न केवलं कार्यकरणयोरेवाऽत्मा प्राणो रूपकर्मभूतयोः। किं

प्राण में ब्रह्मणस्पतिर्वाचै ब्रह्म तस्या एष यजुः तत्त्ववाग्
पतिस्तस्मादु ब्रह्मणस्पतिः ॥२१॥

प्राणः ४५

विशेष एव

एष उ एव ब्रह्मणस्पतिर्वाचै ब्रह्म तस्या एष यजुः तत्त्ववाग्
पतिस्तस्मादु ब्रह्मणस्पतिः ॥२१॥

यह प्राण ही ब्रह्मणस्पति है, वाक् ही (यजुर्वेदस्त्रूपवाणी) है। उस ब्रह्म का यह प्राण पति है, अतएव यह ब्रह्मणस्पति है ॥२१॥

तर्हि त्रह्ययजुःसाम्नां नामभूतानामात्मेति सर्वात्मकतया प्राणं स्तुवन्महीकरोत्युपास्य-
त्वाय —

एष उ प्रकृत आङ्गिरसो बृहस्पतिः । कथं बृहस्पतिरिति । उच्यते—
वाऽर्वै बृहती बृहतीछन्दः षट्त्रिंशदक्षरा । अनुष्टुप्व वाक् । कथम्? “वाग्वा
अनुष्टुप्” इति श्रुतेः । सा च वाग्ननुष्टुबृहत्यां छन्दस्यन्तर्भवति । अतो युक्तं वाग्वै
बृहतीति प्रसिद्धवद्वक्तुम् । बृहत्यां च सर्वा त्रह्योऽन्तर्भवन्ति प्राणसंस्तुतत्वात् । “प्राणो
बृहती प्राण त्रह्य इत्येव विद्यात्” इति श्रुत्यन्तरात् । वागात्मत्वाच्चर्चार्य
प्राणोऽन्तर्भावः । तत्कथमित्याह — तस्या वाचो बृहत्या त्रह्य एष प्राणः पतिः, पतिः,
तस्या निर्वर्तकत्वात् । कौष्ठ्याग्निप्रेरितमारुतनिर्वर्त्या हि त्रह्य । पालनाद्वा वाचः
पतिः, प्राणेन हि पाल्यते वाक् । अप्राणस्य शब्दोच्चारणसामर्थ्याभावात् । तस्मादु
बृहस्पतिर्त्रह्यां प्राण आत्मेत्यर्थः ॥२०॥

तथा यजुषाम् । कथम्, एष उ एव ब्रह्मणस्पतिः । वाऽर्वै ब्रह्म,
ब्रह्म यजुस्तत्त्व वाग्विशेष एव । तस्या वाचो यजुषो ब्रह्मण एष पतिस्त-
स्मादु ब्रह्मणस्पतिः पूर्ववत् । कथं पुनरेतदवगम्यते बृहतीब्रह्मणोत्रह्ययजुष्टुं न
पुनरन्यार्थत्वमिति । उच्यते — वाचोऽन्ते सामसामानाधिकरण्यनिर्देशाद्वाग्वै सामेति ।
तथा च वाग्वै बृहतीं वाग्वै ब्रह्मेति च वाक्समानाधिकरणयोत्रह्ययजुष्टुं युक्तम् ।
परिशेषाच्च । साम्यभिहित त्रह्ययजुषी एव परिशिष्टे । वाग्विशेषत्वाच्च वाग्विशेषौ
हि त्रह्ययजुषी । तस्मात्तयोर्वाचा समानाधिकरणता युक्ता । अविशेषप्रसङ्गाच्च ।
सामोदीथ इति च स्पष्टं विशेषाभिधानत्वम् । तथा बृहतीब्रह्मशब्दयोरपि विशेषा-

प्राण से सामत्व की अधिक

एष उ एव साम वाग्वै साऽम एष सा चामश्चेति

यदु तत्साम्नः सामत्वम् । यद्वेव समः प्लुषिणा समो मश- मत्व की ।

केन समो नागेन् सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन

सर्वेण तस्माद्वेव सामाश्नुते साम्नः सायज्यश्छं सलो-

कतां य एवमेतत्साम वेद ॥२२॥

समानलोकतः

यह प्राण ही साम है। उसमें वाक् ही "सा" और यह प्राण "अम्" है। "सा" और "अम्" ही साम है; वही साम का सामत्व है, क्योंकि यह प्राण मक्खी के समान है, मच्छर के समान है, हस्ती के समान है। यह त्रिलोकी के समान है। (किंबुहना) यह सभी के समान है, इसलिये तो यह साम है। जो इस साम को इस प्रकार जानता है, वह साम के सायुज्य और सालोक्य को प्राप्त करता है ॥२२॥

भिधानत्वं युक्तम् । अन्यथाऽनिर्धारितविशेषयोरानर्थक्यापत्तेश्च विशेषाभिधानस्य वाङ्मात्रत्वे चोभयत्र पौनरुक्त्यात् । ऋग्यजुःसामोदीथशब्दानां च श्रुतिष्वेवंक्रम-दर्शनात् ॥२१॥

इति द्वितीयाहिकम् ॥२॥

एष उ एव साम। कथमित्याह— वाग्वै सा यत्किंचित्स्त्रीशब्दा-भिधेयं सा वाक्। सर्वस्त्रीशब्दाभिधेयवस्तुविषयो हि सर्वनाम-साशब्दः। तथाऽम एष प्राणः। सर्वपुंशब्दाभिधेयवस्तुविषयोऽमःशब्दः। "केन मे पौंस्नानि नामान्या-प्नोषीति प्राणेनेति ब्रूयात्केन मे स्त्रीनामानीति वाचा" इति श्रुत्यन्तरात्। वाक्प्राणा-भिधानभूतोऽयं सामशब्दः। तथा प्राणनिर्वर्त्यस्वरादिसमुदायमात्रं गीतिः सामशब्दे-नाभिधीयते। अतो न प्राणवाग्व्यतिरेकेण सामनामास्ति किंचित्स्वरवर्णादेश्च प्राणनिर्वर्त्यत्वात्प्राणतन्त्रत्वाच्च। एष उ एव प्राणः साम यस्मात्साम सामेति वाक्प्रा-णात्मकं सा चामश्चेति तत्स्मात्साम्नो गीतिरूपस्य स्वरादिसमुदायस्य सामत्वं तत्परीतं भुवि।

यदु एव समस्तुत्यः सर्वेण वक्ष्यमाणेन प्रकारेण तस्माद्वा सामेत्यनेन

एष उ वा उद्गीथः प्राणो वा उत्प्राणेन हीदृशं सर्व-सामावयव-
भक्तिं विद्वेष-
मुत्तब्धं वागेव गीथोच्च गीथा चेति स उद्गीथः ॥२३॥

यह प्राण ही उद्गीथ है, प्राण ही "उत्" है, क्योंकि प्राण से ही यह जगत् ऊपर की ओर धारण किया हुआ है। वाक् ही "गीथा" है, वह प्राण "उत्" है और यह गीथा प्राणतन्त्रा वाक् भी है। अतः (दोनों का एक शब्द से कथन होने के कारण) उद्गीथ है ॥२३॥

संबन्धः । वाशब्दः सामशब्दलाभनिमित्तप्रकारान्तरनिर्देशसामर्थ्यलभ्यः । केन पुनः प्रकारेण प्राणस्य तुल्यत्वमित्युच्यते— समः प्लुषिणा पुत्तिकाशरीरेण समो मशकैकन मशकशरीरेण समो नागेन हस्तिशरीरेण सम एभिलिङ्ग-भिलोकैस्त्रैलोक्यशरीरेण प्राजापत्येन समोऽनेन जगदूपेण हैरण्यगर्भेण, पुत्तिकादिशरीरेषु गोत्वादिवक्तास्त्वेन परिसमाप्त इति समत्वं प्राणस्य । न पुनः शरीरमात्रपरिमाणेनैवामूर्तत्वात् सर्वगतत्वाच्च । न च घटप्रासादादिप्रदीपवत्सङ्कोच-विकासितया शरीरेषु तावन्मात्रं समत्वम् । "त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः" इति श्रुतेः । सर्वगतस्य तु शरीरेषु शरीरपरिमाणवृत्तिलाभो न विस्थिते । एवं समत्वात्सामाख्यं प्राणं वेद यः श्रुतिप्रकाशितमहत्त्वं, तस्यैतत्फलमशब्देषु व्याप्तोति साम्बन्धः प्राणस्य सायुज्यं सयुग्मावं समानदेहेन्द्रियाभिमानत्वं सालोक्यं समानलोकतां वा भावनाविशेषतो य एवमेतद्यथोक्तं साम प्राणं वेद । आ प्राणात्माभिमानाभिव्यक्तेऽपास्त इत्यर्थः ॥२२॥

एष उ वा उद्गीथः । उद्गीथो नाम सामावयवो भक्तिविशेषो, नोद्वानम् । सामाधिकारात् । कथमुद्गीथः प्राणः । प्राणो वा उत्प्राणेन हि यस्मादिवं सर्वं जगदुत्तब्धमूर्धं स्तब्धमुत्तमित्यर्थः । उत्तब्धार्थवद्योतकोऽयमुच्छब्दः प्राणगुणाभिधायकः । तस्मादुत्प्राणो वागेव गीथा शब्दविशेषत्वादुद्गीथभक्तेः । गायतेः शब्दार्थत्वात्सा वागेव । न हुद्गीथभक्तेः शब्दव्यतिरेकेण किञ्चिद्वूपमुपलभ्यते

ओऽन्नपानं ज्ञे उत्तार्थं की पुष्टि ।

तद्वापि ब्रह्मदत्तश्चैकितानेयो राजानं भक्षयन्नुवाचाचार्यं सोमं का-

ममानृतवादित्यस्य राजा मूर्धनं विपातयताद्विदितोऽयास्य प्राणाद्वाक्संयुक्तात्

आङ्गिरसोऽन्येनोदगायदिति वाचा च ह्येव स प्राणेन

चोदगायदिति ॥२४॥

उक्त विषय में यह आख्यायिका भी सुनी जाती है। चिकितान के पुत्र ब्रह्मदत्त ने यज्ञ में सोम का भक्षण करते हुये कहा — “यदि अयास्य और आङ्गिरस नामक प्राण ने वाक्संयुक्त-प्राण से भिन्न देवता द्वारा उद्गान किया हो, तो (मैं मिथ्यावादी ठहरूँगा, ऐसे विपरीत ज्ञान वाला) मेरा शिर यह सोम देवता गिरा देवें”। अतः उस ब्रह्मदत्त ने प्राण और वाक के ही द्वारा उद्गान किया था, यही अर्थ इस शपथ से निश्चित होता है॥२४॥

तस्माद्युक्तमवधारणं वागेव गीथेति । उच्च प्राणो गीथा च प्राणतन्त्रा वागित्युभ्य-
मेकेन शब्देनाभिधीयते स उद्गीथः ॥२३॥

उक्तार्थदाद्वयायाऽख्यायिकाऽरभ्यते —

तद्वापि तत्तत्रैतस्मिन्नुक्तेऽर्थे हाप्याख्यायिकाऽपि श्रूयते ह स्म । ब्रह्मदत्तो नामतः । चिकितानस्यापत्यं चैकितानस्तदपत्यं युवा चैकितानेयो राजानं यज्ञे सोमं भक्षयन्नुवाच किमर्यं चमसस्थो मया भक्ष्यमाणो राजा त्यस्य तस्य ममानृतवादिनो मूर्धनं शिरो विपातयताद्विस्पष्टं पातयतु । तोरयं तातडादेश आशिषि लोऽविपातयतादिति । यद्यहमनृतवादी स्यामित्यर्थः । कथं पुनरनृतवादित्व-प्राप्तिरिति । उच्यते — यद्यदीतोऽस्मात्प्रकृतात्प्राणाद्वाक्संयुक्तादयास्यो मुख्य-प्राणाभिधायकेनायास्याङ्गिरसशब्देनाभिधीयते विश्वसृजा पूर्वर्षीणां सत्रे उद्गाता सोऽन्येन देवतान्तरेण वाक्प्राणव्यतिरिक्तेनोदगायदुद्गानं कृतवान् । ततोऽहमनृत-वादी स्यां, तस्य मम देवताविपरीतप्रतिपत्तुर्मूर्धनं विपातयत्वित्येवं शपथं चकारेति विज्ञाने प्रत्ययदाद्वर्यकर्तव्यतां दर्शयति । तमिममाख्यायिकानिर्धारितमर्थं स्वेन वच-

तस्य हैतस्य साम्नो यः स्वं वेद भवति हास्य स्वं
 तस्य वै स्वर एव स्वं तस्मादात्मिक्यं करिष्यन्वाचि कण्ठगतम्
 स्वरमिच्छेत तया वाचा स्वरसंपन्नयाऽत्मिक्यं कुर्यात्-
 स्माद्यज्ञे स्वरवन्तं दिदृक्षन्त एव। अथो यस्य स्वं
 भवति भवति हास्य स्वं य एवमेतत्साम्नः स्वं
 वेद ॥२५॥

जो उस इस सामशब्दवाच्य मुख्यप्राण के धन को जानता है, उसे धन प्राप्त होता है। निश्चय उस साम का कण्ठगत माधुर्यरूप स्वर ही धन है। अतः ऋत्विक्कर्म उद्गान करने वाले को वाणी में स्वर की इच्छा करनी चाहिए, उस सुस्वरसम्पन्न वाणी से ऋत्विक्कर्म करे। (दन्तधावन और तैलपानादि से सुस्वरता का सम्पादन करना चाहिए।) इसी से यज्ञ में लौकिक पुरुष स्वर सम्पन्न उद्गाता को ही देखना चाहते हैं। लोक में भी जिसके पास धन होता है, उसी को लोग देखना चाहते हैं, जो इस प्रकार साम के धन को जानता है, उसे धन प्राप्त होता है ॥२५॥

सोपसंहरिति श्रुतिः— वाचा च प्राणप्रथानया प्राणेन च स्वस्याऽत्मभूतेन
सोऽयस्य आङ्गिरस उद्गातोदगायदित्येषोऽथो निर्धारितः शपथेन ॥२४॥

तस्य हैतस्य। तस्येति प्रकृतं प्राणमभिसंबध्नाति। हैतस्येति मुख्यं व्यपदिशत्यभिनयेन। साम्नः सामशब्दवाच्यस्य प्राणस्य यः स्वं धनं वेद तस्य ह किं स्यात्। भवति हास्य स्वम्। फलेन प्रलोभ्याभिमुखीकृत्य शुश्रूषवे आह— तस्य वै साम्नः स्वर एव स्वम्। स्वर इति कण्ठगतं माधुर्यं तदेवास्य स्वं भूषणम्। तेन हि भूषितमृद्धिमल्लक्ष्यत उद्गानम्। यस्मादेव तस्मादात्मिक्यमृत्विक्रमोदगानं करिष्यन्वाचि विषये वाचि वागाश्रितं स्वरमिच्छेत साम्नो धनवन्तां स्वरेण चिकीर्षुरुदगाता। इदं तु प्रासङ्गिकं विधीयते साम्नः सौस्वर्येण स्वरवन्त्वप्रत्यये कर्तव्य इच्छामात्रेण सौस्वर्यं न भवतीति

साम को सुवर्णी जानने का फल

तस्य हैतस्य साम्नो यः सुवर्णं वेद भवति हास्य
 सुवर्णं तस्य वै स्वर एव सुवर्णं भवति हास्य सुवर्णं
 य एवमेतत्साम्नः सुवर्णं वेद ॥२६॥

साम के प्रज्ञान उपर्युक्तना का फल

तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठति

जो उस इस साम के सुवर्ण को जानता है, उसे सुवर्ण प्राप्त होता है। उसका स्वर ही सुवर्ण है, जो इस प्रकार साम के सुवर्ण को जानता है। उसे लौकिक सुवर्ण या स्वर प्राप्त होता है ॥२६॥

जो पुरुष उस इस साम की प्रतिष्ठा को जानता है, वह प्रतिष्ठित होता है। निश्चय ही उस साम की वाणी ही प्रतिष्ठा है; निःसंदेह वाक् में प्रतिष्ठित हुआ ही यह प्राण गाया

दन्तधावनतैलपानादिसामर्थ्यात्कर्तव्यमित्यर्थः। तथेवं संस्कृतया वाचा स्वर-
 संपन्नयाऽतिर्वज्यं कुर्यात्। तस्माद्यसाम्नः स्वभूतः स्वरसुतेन स्वेन
 भूषितं साम। अतो यज्ञे स्वरवन्तमुद्गातारं दिदृक्षन्त एवं द्रष्टुमिच्छन्त एव
 धनिनमिव लौकिकाः। प्रसिद्धं हि लोकेऽथो अपि यस्य स्वं धनं भवति
 तं धनिनं दिदृक्षन्त इति। सिद्धस्य गुणविज्ञानफलसंबन्धस्योपसंहारः क्रियते—
 भवति हास्य स्वं य एवमेतत्साम्नः स्वं वेदेति ॥२५॥

अथान्यो गुणः सुवर्णवत्तालक्षणो विधीयते। असावपि सौस्वर्यमेव। एता-
 वान्विशेषः। पूर्वं कण्ठगतमाधुर्यमिदं तु लाक्षणिकं सुवर्णशब्दवाच्यं, तस्य
 हैतस्य साम्नो यः सुवर्णं वेद भवति हास्य सुवर्णम्। सुवर्ण-
 शब्दसामान्यात्स्वरसुवर्णयोः। लौकिकमेव सुवर्णं गुणविज्ञानफलं भवतीत्यर्थः। तस्य
 वै स्वर एव सुवर्णम्। भवति हास्य सुवर्णं य एवमेतत्साम्नः
 सुवर्णं वेदेति पूर्ववत्सर्वम् ॥२६॥

तथा प्रतिष्ठागुणं विधित्सन्नाह — तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठा

तस्य वै वागेव प्रतिष्ठा वाचि हि खल्वेष एतत्प्राणः

प्रतिष्ठितो गीयते इन्ने इत्यु हैके आहुः ॥२७॥

प्राणो पासक के किये जपत्वात्

जपकर्म विधित्वते अथातः पवमानानामेवाभ्यारोहः स वै खलु प्रस्तोता

①

Refer P.53.

साम प्रस्तौति स यत्र प्रस्तुयात्तदेतानि जपेत् । असतो

मा सद्गमय, तमसो मा ज्योतिर्गमय, मृत्योर्माऽमृतं

गमयेति स यदाहौसतो मा सद्गमयेति मृत्युर्वा

जाता है; अर्थात् गीतिभाव को प्राप्त होता है। कुछ लोग कहते हैं कि यह प्राण अन्न में प्रतिष्ठित होकर गाया जाता है। (अतः प्राण की प्रतिष्ठा वाक् है, अथवा अन्न है ऐसी दृष्टि करें।) ॥२७॥

इसके पश्चात् (इस प्रकार जानने वाले उपासक से किये जाने वाले जप का विधान किया जाता है) पवमानों का ही अभ्यारोह बतलाया जाता है। वह प्रस्तोता निश्चितरूप से साम को ही आरम्भ करता है। जब वह प्रस्ताव करे तब इनको जप करे। “असतो मा सद्गमय” “तमसो मा ज्योतिर्गमय” “मृत्योर्माऽमृतं गमय” (मुझे असत् से सत् की ओर ले जाओ। मुझे अन्धकार से प्रकाश की ओर ले जाओ। मुझे मृत्यु से अमृत की ओर

वेद। प्रतिष्ठित्यस्यामिति प्रतिष्ठा वाक्तां प्रतिष्ठां साम्नो गुणं यो वेद स प्रतिष्ठिति है। “तं यथा यथोपासते” इति श्रुतेस्तदगुणत्वं युक्तम्। पूर्ववत्कलेन प्रलोभिताय का प्रतिष्ठेति शुश्रूषव आह- तस्य वै साम्नो वागेव। वागिति जिह्वामूलादीनां स्थानानामाख्या। सैव प्रतिष्ठा। तदाह — वाचि हि जिह्वामूलादिषु हि यस्मात्प्रतिष्ठितः सन्नेष प्राण एतद्वानं गीयते गीतिभावमापद्यते, तस्मात्साम्नः प्रतिष्ठा वाक्। अन्ने प्रतिष्ठितो गीयते इत्यु हैकेऽन्य आहुः। इह प्रतिष्ठितीत्युक्तम्। अनिन्दितत्वादेकीयपक्षस्य विकल्पेन प्रतिष्ठागुणविज्ञानं कुर्याद्वाग्वा प्रतिष्ठाऽनं वेति ॥२७॥

एवं प्राणविज्ञानवतो जपकर्म विधित्वते। यद्विज्ञानवतो जपकर्मण्य-

असत्सदमृतं मृत्योर्माऽमृतं गमयामृतं मा कुर्वित्ये-
 वैतदाह तमसो मा ज्योतिर्गमयेति मृत्युर्वै तमो ज्योति-
 रमृतं मृत्योर्माऽमृतं गमयामृतं मा कुर्वित्ये वैतदाह
 मृत्योर्माऽमृतं गमयेति नात्र तिरोहितमिवास्ति । अथ
 यानीतराणि स्तोत्राणि तेष्वात्मनेऽन्नाद्यमागायेत्तस्मादु
 तेषु वरं वृणीत यं कामं कामयेत तथं स एष एवं-
 विदुदगाताऽत्मने वा यजमानाय वा यं कामं कामयते
 तमागायति तद्वैतल्लोकजिदेव न हैवालोक्यताया
 आशाऽस्ति य एवमेतत्साम वेद ॥२८॥

इति प्रथमाध्यायस्योदीथनामतृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

ले जाओ) वह जो कहता है मुझे असत् से सत् की ओर ले जाओ; यहाँ असत् ही मृत्यु है और अमृत ही सत् है। अतः उसके कहने का भाव यह है कि मुझे मृत्यु से अमृत की ओर ले चलो अर्थात् — मुझे अमर कर दो। जब कहता है — मुझे अंधेरे से प्रकाश की ओर ले चलो; तो यहाँ मृत्यु ही अंधेरा है और अमृत ज्योति है। अतः उसका यही कहना है कि मुझे मृत्यु से अमृत की ओर ले चलो — यानी मुझे अमर कर दो। मृत्यु से अमृत की ओर मुझे ले चलो। इसमें छिपी-सी तो कोई बात ही नहीं है, इसके बाद जो अन्य स्तोत्रों में उपासक अपने लिये अन्नाद्य का आगान करे। उनके गाये जाने पर यजमान वर माँगे और जिस भोग को वह चाहता है, उसे भी माँगे। यह इस प्रकार जानने वाला वह उद्गाता अपने अथवा यजमान के लिए जिस भोग को चाहता है, उसी का आगान करता है। वह यह प्राण उपासना सम्पूर्णलोक प्राप्ति का साधन है। जो इस प्रकार इस साम को जानता है, उसे लोक प्राप्ति की अयोग्यता की तो आशा ही नहीं है अर्थात् वह सम्पूर्ण लोकों को प्राप्त करने में समर्थ है ॥२८॥

॥ इति तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

धिकारस्तद्विज्ञानमुक्तम् । अथानन्तरं यस्माच्चैवं विदुषा प्रयुज्यमानं देवभावाभ्या-

रोहफलं जपकर्म, अतस्तस्मात्तद्विधीयते इह। तस्य चोदीथसंबन्धात्सर्वत्र प्राप्तौ पवमानानाभिति वचनात्। पवमानेषु त्रिष्वपि कर्तव्यतायां प्राप्तायां पुनः काल-संकोचं करोति। स वै खलु प्रस्तोता साम प्रस्तोति। स प्रस्तोता यत्र यस्मिन्काले साम प्रस्तुयात्प्रारभेत्। तस्मिन्काल एतानि जपेत्। अस्य च जपकर्मण आख्याऽभ्यारोह इति। आभिमुख्येनाऽरोहत्यनेन जपकर्मणैवंवि-हेवभावमात्मानमित्यभ्यारोहः। एतानीति बहुवचनात्रीणि यजूषि। द्वितीयानिर्देशाद्ब्राह्मणोत्पन्नत्वाच्च यथापठित एव स्वरः प्रयोक्तव्यो न मान्त्रः। याजमानं जपकर्म।

छिपारहताहैं एतानि तानि यजूषि—‘असतो मा सद्गमय’ ‘तमसो मा ज्यो-तिर्गमय’ ‘मृत्योर्माऽमृतं गमय’ इति। मन्त्राणामर्थस्तिरोहितो भवतीति स्वयमेव व्याचष्टे ब्राह्मणं मन्त्रार्थम्। स मन्त्रो यदाह यदुक्तवान्कोऽस्यार्थं इत्युच्यते। ‘असतो मा सद्गमय’ इति। मृत्युर्वा असत्स्वाभाविककर्मविज्ञाने मृत्यु-रित्युच्यते। असदृत्यन्ताधोभावहेतुत्वात्। सदमृतं सच्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने, अमरणहेतु-त्वादमृतम्। तस्मादसतो असत्कर्मणोऽज्ञानाच्च मा मां सच्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने गमय देवभावसाधनात्मभावमापादयेत्यर्थः। तत्र वाक्यार्थमाह— अमृतं मा कुर्वित्यै-वैतदाहेति। तथा तमसो मा ज्योतिर्गमयेति। मृत्युर्वै तमः सर्व ह्यज्ञानमावरणात्मकत्वात्तमस्तदेव च मरणहेतुत्वान्मृत्युः। ज्योतिरमृतं पूर्वोक्त-विपरीतं दैवं स्वरूपम्। प्रकाशात्मकत्वाज्ञानं ज्योतिस्तदेवामृतमविनाशात्मकत्वा-त्तस्मात्तमसो मा ज्योतिर्गमयेति। पूर्ववन्मृत्योर्माऽमृतं गमयेत्यादि। अमृतं मा कुर्वित्यैवैतदाह। दैवं प्राजापत्यं फलभावमापादयेत्यर्थः। पूर्वो मन्त्रोऽसाधन-स्वभावात्साधनभावमापादयेति। द्वितीयस्तु साधनभावादप्यज्ञानरूपात्साध्यभावमा-पादयेति। मृत्योर्माऽमृतं गमयेति पूर्वयोरेव मन्त्रयोः समुच्चितोऽर्थस्तृतीयेन मन्त्रेणोच्यत इति प्रसिद्धार्थतैव। नात्र तृतीये मन्त्रे तिरोहितमन्तर्हितमिवार्थरूपं पूर्वयोरिव मन्त्रयोरस्ति यथाश्रुत एवार्थः।

याजमानमुद्गानं कृत्वा पवमानेषु त्रिष्वथानन्तरं यानीतराणि शिष्टानि

स्तोत्राणि तेष्वात्मनेऽन्नाद्यमागायेत् । प्राणविदुद्गाता प्राणभूतः प्राणवदेव यस्मात्स एष उद्गातैवं प्राणं यथोक्तं वेत्त्यतः प्राणवदेव तं कामं साधयितुं समर्थस्तस्माद्यजमानस्तोषु स्तोत्रेषु प्रयुज्यमानेषु वर्टं वृणीत यं कामं कामयेत तं कामं वरं वृणीत प्रार्थयेत । यस्मात्स एष एवंविदुद्गातेति तस्माच्छब्दात्प्रागेव संबध्यते । आत्मने वा यजमानाय वा यं कामं कामयत इच्छत्युद्गाता तमागायत्यागानेन साधयति ।

एवं तावज्ञानकर्मभ्यां प्राणात्मापत्तिरित्युक्तम् । तत्र नास्त्याशङ्कासंभवः । अतः कर्मापाये प्राणापत्तिर्भवति वा न वेत्याशङ्क्यते तदा शङ्कानिवृत्यर्थमाह— तद्वै-तल्लोकजिदेवेति । तद्व तदेतत्प्राणदर्शनं कर्मवियुक्तं केवलमपि लोक-जिदेवेति लोकसाधनमेव । न ह एवालोकयताया अलोकार्हत्वायाऽशाऽशंसनं प्रार्थनं नैवास्ति ह । न हि प्राणात्मन्युत्पन्नात्माभिमानस्य तत्प्राप्त्याशंसनं संभवति । न हि ग्रामस्थः कदा ग्रामं प्राप्नुयामित्यरण्यस्थ इवाऽशास्ते । असंनिकृष्ट-विषये ह्यनात्मन्याशंसनं न तत्स्वात्मनि संभवति । तस्मान्नाऽशास्ति कदाचित्प्राणात्मभावं न प्रपद्येयमिति ।

कस्यैतत् य एवमेतत्साम प्राणं यथोक्तं निर्धारितमहिमानं वेदाहमस्मि प्राण इन्द्रियविषयासङ्गजैरासुरैः पाप्मभिरधर्षणीयो विशुद्धो वागादिपञ्चकं च मदाश्रयत्वादग्न्याद्यात्मरूपं स्वाभाविकविज्ञानोत्थेन्द्रियविषयासङ्गजनितासुरपापदोष-वियुक्तं सर्वभूतेषु च मदाश्रयान्नाद्योपयोगबन्धनमात्मा चाहं सर्वभूतानामाङ्गिरसत्वादृग्यजुःसामोदीथभूतायाश्च वाच आत्मा तदव्यासेस्तन्निर्वर्तकत्वाच्च मम साम्नो गीतिभावमापद्यमानस्य बाह्यं धनं भूषणं सौस्वर्यं, ततोऽप्यान्तरं सौवर्ण्यं लाक्षणिकं सौस्वर्यं गीतिभावमापद्यमानस्य मम कण्ठादिस्थानानि प्रतिष्ठा । एवंगुणोऽहं पुत्तिकादिशरीरेषु कात्स्येन परिसमाप्तोऽमूर्तत्वात्सर्वगतत्वाच्चेत्याहुः एवमभिमानाभिव्यक्तेर्वेदोपास्त इत्यर्थः ॥२८॥

इति प्रथमाध्यास्योदीथनामतृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

सृष्टि बताने के लिये अनुर्भव ब्रह्मण् ।

४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १)

बृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम्

अहं नाम का कारण तथा उपासना का फल,

५५

। अथ प्रथमाध्यायस्य सृष्ट्यादिसर्वरूपतानामचतुर्थं ब्राह्मणम् । तु रुषविध ब्राह्मण-

आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदा-

त्मनोऽपश्यत्सोऽहमस्मीत्यग्रे व्याहरत्ततोऽहं नामाभव-कदा-

त्तस्मादप्येत्तद्यामन्त्रितोऽहमयमित्येवाग्र उक्त्वा ऽथा-

न्यन्नाम प्रब्रूते यदस्य भवति स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्व-

उब, दोहे स्मात्सर्वान्पाप्मन औषत्तस्मात्पुरुष ओषति ह वै स तं

योऽस्मात्पूर्वो बुभूषति य एवं वेद ॥१॥ धूर्वं प्रजापति अविनुभि

सृष्टि विस्तार = अविनि द्वा सूक्तः; उपासना = द्वा द्वां सूक्तः.

उत्पत्ति से पूर्व यह पुरुष की तरह शिरपादादि वाला विराङामा ही था। उस प्रजापति ने आलोचना करने पर भी अपने से भिन्न किसी को नहीं देखा। (सर्वात्मरूप से अपने को ही देखने के कारण इस श्रौत विज्ञानजनित संस्कार से युक्त) उस प्रजापति ने “अहमस्मि” (मैं हूँ) ऐसा कहा, इसीलिए वह ‘अहम्’ नाम वाला ही गया। अतएव इस समय भी सम्बोधन करने पर पहले प्रत्येक पुरुष “अयमहम्” (यह मैं हूँ) ऐसा ही कहता है। तत्पश्चात् दूसरा जो नाम होता है उसे वह बतलाता है, क्योंकि वह इन सभी से पूर्व उत्पत्ति हुआ। उस पुरुषनामक प्रजापति ने समस्त पापों को जला दिया था इसलिए यह पुरुष कहलाया। जो इस प्रकार उपासना करता है, वह उस अपने विपक्षी को जला देता है, जो उससे पहले प्रजापति होना चाहता है। (अर्थात् उसके विरोधी का नाश हो जाता है) ॥१॥

अंडुष मर्जे खेले उर्क्की करकरायते/ क्षेत्र नदी भरि नदी तुरहु जिम अरे दूर दूर
in less water small fish jump.

आत्मैवेदमग्र आसीत् । ज्ञानकर्मभ्यां समुच्चिताभ्यां प्रजापतित्वप्राप्ति-

व्याख्याता । केवलप्राणदर्शनेन च तद्वैतल्लोकजिदेवेत्यादिना । प्रजापते: फलभूतस्य

सृष्टिस्थितिसंहारेषु जगतः स्वातन्त्र्यादिविभूत्युपवर्णनेन, ज्ञानकर्मणोर्वेदिकयोः फलो-

त्कर्षो वर्णायितव्य इत्येवमर्थमारभ्यते । तेन च कर्मकाण्डविहितज्ञानकर्मस्तुतिः कृता

भवेत्सामर्थ्यात् । विवक्षितं त्वेतत् । सर्वमप्येतज्ञानकर्मफलं संसार एव, भयारत्यादि-

युक्तत्वश्रवणात्कार्यकरणलक्षणत्वाच्च स्थूलव्यक्तानित्यविषयत्वाच्चेति । ब्रह्मविद्याया:

केवलाया वक्ष्यमाणाया मोक्षहेतुत्वमित्युत्तरार्थं चेति । न हि संसार = विषया-

त्साध्यसाधनादिभेदलक्षणादविरक्तस्याऽत्मैकत्वज्ञानविषयेऽधिकारोऽतृष्णितस्येव पाने ।
तस्माज्ञानकर्मफलोत्कर्षोपवर्णनमुत्तरार्थम् । तथा च वक्ष्यति— “तदेतत्पदनीयमस्य”
“तदेतत्प्रेयः पुत्रादित्यादि” ।

आत्मैवाऽत्मेति प्रजापतिः प्रथमोऽण्डजः शरीर्यभिधीयते । वैदिकज्ञानकर्म-
फलभूतः स एव किमिदं शरीरभेदजातं तेन प्रजापतिशरीरेणाविभक्तमात्मैवाऽ-
सीदग्रे प्राक्षरीरात्तरोत्पत्तेः । स च पुरुषविधः पुरुषप्रकारः शिरः पाण्यादिल-
क्षणो विराट् स एव प्रथमः संभूतोऽनुवीक्ष्यान्वालोचनं कृत्वा कोऽहं किंलक्षणो
वाऽस्मीति नान्यद्वस्त्वन्तरमात्मनः प्राणपिण्डात्मकात्कार्यकरणरूपान्नापश्यन्न
दर्श । केवलं त्वात्मानमेव सर्वात्मानमपश्यत् । तथा पूर्वजन्मश्रौतविज्ञानसंस्कृतः
सोऽहं प्रजापतिः सर्वात्माऽहमस्मीत्यग्रे व्याहृटद्व्याहृतवान् ।

ततस्तस्माद्यतः पूर्वज्ञानसंस्कारादात्मानमेवाहमित्यभ्यधादग्रे, तस्मादहं ना-
माभवत्तास्योपनिषदहमिति श्रुतिप्रदर्शितमेव नाम वक्ष्यति । तस्माद्यस्मात्कारणे
प्रजापतावेवं वृत्तं, तस्मात्तकार्यभूतेषु प्राणिष्वेतहर्षोत्स्मिन्नपि काल आमन्त्रितः
कस्त्वमित्युक्तः सञ्जहृमयभित्येवाग्र उक्त्वा कारणात्माभिधानेनाऽत्मानमभि-
धायाग्रे पुनर्विशेषनामजिज्ञासवेऽथानन्तरं विशेषपिण्डाभिधानं देवदत्तो यज्ञदत्तो
वेति प्रब्रूते कथयति यज्ञामास्य विशेषपिण्डस्य मातापितृकृतं भवति
तत्कथयति ।

स च प्रजापतिः पूर्वजन्मनि सम्यक्कर्मज्ञानभावनानुष्टानैः साधकावस्थायां
यद्यस्मात्कर्मज्ञानभावनानुष्टानैः प्रजापतित्वं प्रतिपित्सूनां पूर्वः प्रथमः सञ्जस्मात्प्रजा-प्राप्तुं इच्छा-
पतित्वप्रतिपित्सुमुदायात्सर्वस्मादादावौषददहत्किमासङ्गज्ञानलक्षणान्सर्वा-
न्पाप्मनः प्रजापतित्वप्रतिबन्धकारणभूतान् । यस्मादेवं तस्मात्पुरुषः पूर्व-
मौषधिति पुरुषः ।

यथोऽयं प्रजापतिरोषित्वा प्रतिबन्धकान्याप्मनः सर्वान्युरुषः प्रजापतिरभवत् ।
एवमन्योऽपि ज्ञानकर्मभावनानुष्टानवह्निः केवलं ज्ञानबलाद्विषयति भस्मीकरोति

विचार है भय ने कृति का साधन

सोऽबिभेत्तस्मादेकाकीं बिभेति स हायमीक्षांचक्रे
यन्मदन्यन्नास्ति कस्मान्तु बिभेमीति तत एवास्य भयं
वीयाय कस्माद्युभेष्यद्वितीयाद्वै भयं भवति ॥२॥

त्रैशोब्लेषण(इतः) गतः

वह पुरुषाकार प्रथम शरीरी प्रजापति भयभीत हो गया। इसीलिए आज भी अकेला पुरुष डरता है। पुनः उस प्रजापति ने यह विचार किया, यदि मुझसे भिन्न कोई नहीं है तो फिर मैं किससे डरता हूँ? इतना विचार करते ही उसका भय जाता रहा, क्योंकि भय का कोई कारण दीखता नहीं था। भय तो सदा दूसरे से होता है (आत्मैकत्व दर्शन से प्रजापति का भय मिट गया। अतः आज भी आत्मैकत्व दर्शन ही भय से मुक्त करने

वाला है) ॥२॥ शुद्धा का पृथ्वी मरणमी, वे जिन से कहे कैसे सहे जात करुँ (मन्त्रके अर्थात् मन नहीं जगता)। अपने उपने पृथ्वी से बत करते हैं। मन जगता नहीं

हृ वै स तं कं योऽस्माद्विदुषः पूर्वः प्रथमः प्रजापतिर्बुद्धूषति भवितुमिच्छति तपित्यर्थः। तं दर्शयति-य एवं वेदेति सामर्थ्यज्ञानभावनाप्रकर्षवान्। नन्वर्थाय प्राजापत्यप्रतिपित्सैवंविदा चेद्द्वयते ॥ नैष दोषः। ज्ञानभावनोत्कर्षभावात्प्रथमं प्रजापतित्वप्रतिपत्त्यभावमात्रत्वाद्वाहस्य। उत्कृष्टसाधनः प्रथमं प्रजापतित्वं प्राप्नुवन्न्यून-साधनो न प्राप्नोतीति स तं दहतीत्युच्यते, न पुनः प्रत्यक्षमुत्कृष्टसाधनेनेतरो दद्यते। यथा लोके आजिसृतां यः प्रथममाजिमुपसर्पति तेनेतरे दग्धा इवापहृतसामर्थ्या भवन्ति तद्वत् ॥१॥

यदिदं तुष्टितं कर्मकाण्डविहितज्ञानकर्मफलं प्राजापत्यलक्षणं नैव तत्संसार-विषयमत्यक्रामदितीमर्थं प्रदर्शयिष्यन्नाह—

सोऽबिभेत्स प्रजापतिर्योऽयं प्रथमः शरीरी पुरुषविधो व्याख्यातः, सोऽबिभेद्वीतवानस्मदादिवदेवेत्याह। यस्मादयं पुरुषविधः शरीरकरणवानात्मना-शविपरीतदर्शनवत्त्वादबिभेत्तस्मात्तसामान्यादद्यत्वेऽप्येकाकीं बिभेति। किंचा-स्मदादिवदेव भयहेतुविपरीतदर्शनापनोदकारणं यथाभूतात्मदर्शनं सोऽयं प्रजापतिरीक्षामीक्षणं चक्रे कृतवान्हस्म। कथमित्याह—यद्यस्मान्मत्तोऽन्यदात्मव्यति-

रेकेण वस्त्वन्तरं प्रतिद्वंद्वीभूतं नास्ति, तस्मिन्नात्मविनाशहेत्वभावे कस्मान्जु बिभेमीति।

तत् एव यथाभूतात्मदर्शनादेवास्य प्रजापतेर्भयं वीयाय विस्पष्ट-
मपगतवत्। तस्य प्रजापतेर्यद्यं तत्केवलाविद्यानिमित्तमेव, परमार्थदर्शनेऽनुपपत्र-
मित्याह—कस्माद्वयभेष्यत्किमित्यसौ भीतवान्परमार्थनिरूपणायां भयमनुप-
पत्रमेवेत्यभिप्रायः। यस्माद्द्वितीयाद्वस्त्वन्तराद्वै भयं भवति। द्वितीयं च वस्त्वन्तर-
मविद्याप्रत्युपस्थापितमेव। नह्यदृश्यमानं द्वितीयं भयजन्मनो हेतुः, “तत्र को मोहः
कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” इति मन्त्रवर्णात्। यच्चैकत्वदर्शनेन भयमपनुनोदापनोदितं
तद्युक्तम्। कस्मात् द्वितीयाद्वस्त्वन्तराद्वै भयं भवति, तदेकत्वदर्शनेन द्वितीयदर्शनम-
पनीतमिति नास्ति यतः।

अत्र चोदयन्ति—कुतः प्रजापतेरेकत्वदर्शनं जातं, को वाऽस्मा उपदिदेश।
अथानुपदिष्टमेव प्रादुरभूत्। अस्मदादेरपि तथा प्रसङ्गः। अथ जन्मान्तरकृतसंस्कार-
हेतुकम्। एकत्वदर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः। यथा प्रजापतेरतिक्रान्तजन्मावस्थस्यैकत्वदर्शनं
विद्यमानमप्यविद्याबन्धकारणं नापनिन्ये। यतोऽविद्यासंयुक्त एवायं जातोऽबिभेत्। एवं
सर्वेषामेकत्वदर्शनानर्थक्यं प्राप्नोति। अन्यमेव निर्वर्तकमिति चेत्। न। पूर्ववत्युनः
प्रसङ्गेनानैकान्त्यात्। तस्मादनर्थकमेवैकत्वदर्शनमिति। व्यञ्जितर्।

नैष दोषः। उत्कृष्टहेतूद्वयत्वाल्लोकवत्। यथा पुण्यकर्मोद्द्वैर्विविक्तैः कार्य-
करणैः संयुक्ते जन्मनि सति प्रज्ञामेधास्मृतिवैशारद्यं दृष्टं तथा प्रजापतेर्धर्मज्ञानवैराग्यै-
श्वर्यविपरीतहेतुसर्वपाप्मदाहाद्विशुद्धैः कार्यकरणैः संयुक्तमुत्कृष्टं जन्म तदुद्वयं चानुप-
दिष्टमेव युक्तमेकत्वदर्शनं प्रजापतेः। तथा च स्मृतिः—

“ज्ञानमप्रतिधं यस्य वैराग्यं च जगत्पतेः।

ऐश्वर्यं चैव धर्मश्च सहसिद्धं चतुष्टयम्॥”

इति सहसिद्धत्वे भयानुपपत्तिरिति चेत्। न ह्यादित्येन सह तम उदेति। न,

प्रजापति ने ज्ञान को उपलब्ध किया।

स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीय-
मैच्छत्। स हैतावानास यथा स्त्रीपुमाथंसौ संपरि-

उस प्रजापति ने आनन्द का अनुभव नहीं किया, इसीलिये आज भी एकाकी पुरुष रति का अनुभव नहीं करता। (इष्ट वस्तु के संयोग से होने वाली क्रीड़ा का नाम ही रति है, ऐसी रति के लिये और अरति की निवृत्ति के लिये) उस प्रजापति ने दूसरे की

ज्ञानोपदेश।

अन्यानुपदिष्टार्थत्वात्सहस्रिद्वाक्यस्य। श्रद्धातात्पर्यप्रणिपातादीनामहेतुत्वमिति चेत्। स्यान्मतम्—“श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः” “तद्विद्धि प्रणिपातेन” इत्येवमादीनां श्रुतिस्मृतिविहितानां ज्ञानहेतूनामहेतुत्वं प्रजापतेरिव जन्मान्तरकृतधर्महेतुत्वे ज्ञानस्येति चेत्। न। निमित्तविकल्पसमुच्चयगुणवदगुणवत्त्वभेदोपपत्तेः। लोके हि नैमित्तिकानां कार्याणां निमित्तभेदोऽनेकधा विकल्प्यते। तथा निमित्तसमुच्चयः। तेषां च विकल्पितानां समुच्चितानां च पुनर्गुणवदगुणवत्त्वकृतो भेदो भवति। तद्यथा रूपज्ञान एव तावनैमित्तिके कार्ये तमसि विनाऽलोकेन चक्षुरूपसंनिकर्षो नक्तंचराणां रूपज्ञाने निमित्तं भवति, मन एव केवलं रूपज्ञाननिमित्तं योगिनाम्, अस्माकं तु संनिकर्षालोकाभ्यां सह। तथाऽऽदित्यचन्द्राद्यालोकभेदैः समुच्चिता निमित्तभेदा भवन्ति। तथाऽऽलोकविशेषगुणवदगुणवत्त्वेन भेदाः स्युः।

एवमेवाऽत्मैकत्वज्ञानेऽपि क्वचिज्जन्मान्तरकृतं कर्म निमित्तं भवति। यथा प्रजापतेः। क्वचित्पो निमित्तम्। “तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व” इति श्रुतेः। क्वचित् “आचार्यवान्पुरुषो वेद” “श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानम्” “तद्विद्धि प्रणिपातेन” “आचार्य-द्वैव” “द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” इतिश्रुतिस्मृतिभ्य एकान्तज्ञानलाभनिमित्तत्वं श्रद्धा-प्रभृतीनामधर्मादिनिमित्तवियोगहेतुत्वात्। वेदान्तश्रवणमनननिदिध्यासनानां च साक्षा-ज्ञेयविषयत्वात्। पापादिप्रतिबन्धक्षये चाऽत्ममनसोर्भूतार्थज्ञाननिमित्तस्वाभाव्यात्। तस्मादहेतुत्वं न जातु ज्ञानस्य श्रद्धाप्रणिपातादीनामिति ॥२॥

इतश्च संसारविषय एव प्रजापतित्वं, यतः सा प्रजापतिर्वै नैव रेमे रतिं नान्वभवदरत्याविष्टोऽभूदित्यर्थोऽस्मदादिवदेव यतः। इदानीमपि तस्मादेका-

व्यक्तौ स इममेवाऽऽत्मानं द्वेधाऽपातयत्ततः पतिश्च
पत्नी चाभवतां तस्मादिदमर्थबृगलमिव स्व इति ह
स्माऽऽह याज्ञवल्क्यस्तस्मादयमाकाशः स्त्रिया पूर्यत
एव ताथं समभवत्ततो मनुष्या अजायन्त ॥३ ॥

अर्थात् स्त्री की अभिलाषा की; जैसे परस्पर स्त्री पुरुष आलिङ्गित होते हैं वैसे ही परिणाम वाला वह सत्यसंकल्प प्रजापति भी हो गया। उसने इस अपने शरीर को ही दो भागों में बाँट दिया। उसी से पति और पत्नी हुये। इसीलिये लौकिक शरीर द्विदल अन के एक दल के समान है अर्थात् अकेला पुरुष अर्ध द्विदल के समान है, ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा। अतः पुरुष का यह अर्ध आकाश स्त्री से ही पूर्ण होता है; विवाह के पश्चात् वह पुरुष उस स्त्री से संयुक्त हुआ पूर्ण माना जाता है। उसी मैथुन की प्रवृत्ति से मनुष्य उत्पन्न हुये हैं ॥३ ॥

कित्वादिदर्मवत्त्वादेकाकी न रमतो रतिं नानुभवति । रतिनामेष्टार्थसंयोगजा क्रीडा । तत्प्रसङ्गिन इष्टवियोगान्मनस्याकुलीभावोऽरतिरित्युच्यते । स तस्य अरतेर-पनोदाय द्वितीयमरत्यपधातसमर्थ स्त्रीवस्त्वैच्छद्गृद्धिमकरोत् । तस्य चैवं स्त्रीविषयं गृध्यतः स्त्रिया परिष्वक्तस्येवाऽऽत्मनो भावो बभूव । स तेन सत्येषुत्वाद्वैतावा-नोतत्परिमाण आस बभूव हृ ।

किं परिमाण इत्याह—यथा लोके स्त्रीपुमांसावरत्यपनोदाय संप-
रिष्वक्तौ यत्परिमाणौ स्यातां तथा तत्परिमाणो बभूवेत्यर्थः । स तथा
तत्परिमाणमेवेममात्मानं द्वेधा द्विप्रकारमपातयत्पातितवान् । इममेवेत्यव-
धारणं मूलकारणाद्विराजो विशेषणार्थम् । न क्षीरस्य सर्वोपमर्देन दधिभावा-
पत्तिवद्विराङ्गभावोपमर्देनैतावानास । किं तर्हात्मना व्यवस्थितस्यैव विराजः ।
सत्यसंकल्पत्वादात्मव्यतिरिक्तं स्त्रीपुंसपरिष्वक्तपरिमाणं शरीरान्तरं बभूव । स एव च
विराट् तथाभूतः स हैतावानासेति सामानाधिकरण्यात् ।

शतरूपा ३

सो हेयमीक्षांचक्रे कथं नु माऽऽत्मन एव जनयित्वा
 संभवति हन्त तिरोऽसानीति सा गौरभवदृष्टभ
 इतरस्ताथ्यं समेवाभवत्ततो गावोऽजायन्त वुडवेतरा-
 ऽभवदश्ववृष्ट इतरो गर्दभीतरा गर्दभ इतरस्ताथ्यं
 समेवाभवत्तत एकशफमजायताजेतराऽभवद्वस्त इतरो-

ब्रकरा ब्रकरी

उस शतरूपा ने (कन्या-गमन निषेध स्मृति वाक्य का) विचार किया कि अपने से उत्पन्न कर मेरे साथ संभोग कैसे करता है? अच्छा हो! ऐसी परिस्थिति में मैं छिप जाऊँ। अतः वह गौ हो गयी, इसे देख दूसरा मनुरूप पुरुष वृष्टभ होकर उससे संभोग करने लगा। इससे गाय और बैल उत्पन्न हुए। फिर वह शतरूपा घोड़ी हो गयी और मनु अच्छा घोड़ा बन गया। पुनः वह गर्दभी हो गयी, तब मनु गर्दभ हो गया और उससे

ततस्तस्मात्यात्नात्पतिश्च पत्नी चाभवतामिति दंपत्योर्निर्वचनं लौकि-
 कयोरत एव तस्माद्यस्मादात्मन एवार्थः पृथग्भूतो येयं स्त्री, तस्मादिदं शरीर-
 मात्मनोऽर्धबृगलमर्थं च तद्बृगलं च तदर्थबृगलं विदलमर्थविदलमिवेत्यर्थः।
 प्राक्स्त्र्युद्वहनात्कस्यार्थबृगलमित्युच्यते स्व आत्मन इति। एवमाह स्मोक्तवान्किल
 याज्ञवल्क्यो यज्ञस्य वल्को वक्ता यज्ञवल्कस्तस्यापत्यं याज्ञवल्क्यो दैवराति-
 रित्यर्थः। ब्रह्मणो वाऽपत्यं यस्मादयं पुरुषार्थ आकाशः स्त्र्यर्थशून्यः पुनरुद्वहनात्त-
 स्मातपूर्यते स्त्र्यर्थेन पुनः संपुटीकरणेनेव विदलार्थः। ताँ स प्रजापतिर्मन्वाख्यः
 शतरूपाख्यामात्मनो दुहितरं पत्नीत्वेन कल्पितां समभवन्मैथुनमुपगतवान्।
 ततस्तस्मात्तदुपगमनाभ्युष्या अजायन्तोत्पन्नाः ॥३॥

सा शतरूपा हेयं सेयं दुहितृगमने स्मार्तं प्रतिषेधमनुस्मरन्तीक्षांचक्रे।
 कथं विवदमकृत्यं यन्मा मामात्मन एव जनयित्वोत्पाद्य संभवत्युप-
 गच्छति। यद्यप्ययं निर्घृणोऽहं हन्तेदानीं तिरोऽसानि जात्यन्तरेण तिरस्कृता
 भवानीत्येवमीक्षित्वाऽसौ गौरभवत्। उत्पाद्यप्राणिकर्मभिश्वोद्यमानायाः पुनः पुनः
 सैव मतिः शतरूपाया मनोश्चाभवत्। ततश्च ऋषभ इतरः। ताँ समेवा-

sheep
यत् उविरितरा मेष इतरस्ताथं समेवाभवत्ततोऽजावयो-

उजायन्तैवमेव यदिदं किंच मिथुनमा पिपीलिकाभ्य-

स्तत्सर्वमसृजत ॥४॥ प्रिय ① अप्य ② अप्य अस्त्वा-इति ③ अप्य
(सृष्टि वर्णवाले प्रजापति की सृष्टि रूप से उपासना का कारण)

सोऽवेदहं वाव सृष्टिरस्म्यहथं हीदथं सर्वमसृक्षीति
ततः सृष्टिरभवत्सृष्ट्याथं हास्यैतस्यां भवति य एवं
वेद ॥५॥

संभोग करने लग गया। इस मैथुन से एक खुर वाले पशु उत्पन्न हुए। पुनः शतरूपा बकरी हो गयी और मनु बकरा हो गया। जब वह भेड़ हो गयी, तब मनु भेड़ा हो गया और उससे संभोग करने लग गया। इसी से भेड़-बकरे उत्पन्न हुए। ऐसे ही चींटी से लेकर जितने भी स्त्री पुरुष रूप जोड़े हैं, उन सभी की इसी प्रकार उन दोनों ने सृष्टि की ॥४॥

इस प्रकार सम्पूर्ण जगत् की रचना करने के बाद उस प्रजापति ने जाना कि “मैं ही सृष्टि हूं” मैंने ही इस सम्पूर्ण जगत् की रचना की है। अतएव वह प्रजापति सृष्टि नाम वाला हुआ। जो ऐसा जानता है वह इस प्रजापति की सृष्टि में प्रजापति के समान ही स्थित होता है ॥५॥

भवदित्यादि पूर्ववत् । ततो गावोऽजायन्त । तथा वडवेतराऽभवदश्ववृष्टि
इतरः । तथा गर्दभीतरा गर्दभ इतरः । तत्र वडवाश्ववृषादीनां संगमात्तात
एकशाफमेकखुरमश्वतरगर्दभाख्यं त्रयमजायत । तथाऽजेतराऽभवद्वस्त-
श्छाग इतरः । तथाऽविरितरा मेष इतरः । तां समेवाभवत् । तां तामिति
वीप्सा । तामजां तामविं चेति समभवदेवेत्यर्थः । ततोऽजाश्वावयश्वाजावयोऽजायन्त ।
एवमेव यदिदं किंच यत्किंचेदं मिथुनं स्त्रीपुंसलक्षणं द्वन्द्वमापिपीलि-
काभ्यः पिपीलिकाभिः सहानेनैव न्यायेन तत्सर्वमसृजत जगत्सृष्टवान् ॥४॥

स प्रजापतिः सर्वमिदं जगत्सृष्टाऽवेत् । कथम् । आहं वावाहमेव सृष्टिः

अद्यमा । कि देव अर्तिसूची का वर्णन

अथेत्यभ्यमन्थत्स मुखाच्च योनेर्हस्ताभ्यां चाग्निमसृजत
तस्मादेतदुभयमलोमकमन्तरतोऽलोमका हि योनि-
रन्तरतः । तद्यदिदमाहुरमुं यजामुं यजेत्येकैकं देवमे-
तस्यैव सा विसृष्टिरेष उ ह्येव सर्वे देवाः । अथ
यत्किंचेदमार्द्धं तद्रेतसोऽसृजत तदु सोम एतावद्वा
इदथ्यं सर्वमन्नं चैवान्नादश्च सोम एवान्नमग्निरन्नादः

इस प्रकार फिर उस प्रजापति ने मन्थन किया। उससे मुखरूप योनि से दोनों हाथों
के द्वारा अच्छी प्रकार मन्थन करके अग्नि को उत्पन्न किया। इसीलिए ये दोनों ही हाथ
भीतर की ओर से लोम-रहित हैं, क्योंकि स्त्रियों की योनि भीतर से लोम शून्य ही होती
है (अतः ये हाथ और मुख दोनों ही दाहक अग्नि की योनि माने जाते हैं। याज्ञिक लोग
अग्नि, इन्द्रादि को) इसीलिए भिन-भिन देवता मानते हुए भी ऐसा कहते देखे जाते हैं
कि इस अग्नि का यजन करो, इस इन्द्र का यजन करो, क्योंकि वह एक ही प्रजापति
देव की विसृष्टि है। यह प्रजापति ही निखिल देवस्वरूप है। तत्पश्चात् उस प्रजापति ने

सृज्यत इति सृष्टं जगदुच्यते सृष्टिरिति । यमया सृष्टं जगन्मदभेदत्वादह्यमेवास्मि-
न मत्तो व्यतिरिच्यते । कुत एतत् । आहं हि यस्मादिदं सर्वं जगदसृक्षिणी
सृष्टवानस्मि तस्मादित्यर्थः । यस्मात्सृष्टिशब्देनाऽत्मानमेवाभ्यधात्प्रजापतिस्तत-
स्तस्मात्सृष्टिरभवत्सृष्टिनामाभवत् । सृष्ट्यां जगति ह्यास्य प्रजापतेरेतस्या-
मेतस्मिन्जगति स प्रजापतिवत्स्रष्टा भवति स्वात्मनोऽनन्यभूतस्य जगतः । कः ।
य एवं प्रजापतिवद्यथोक्तं स्वात्मनोऽनन्यभूतं जगत्साध्यात्माधिभूताधिदैवं जगद-
हमस्मीति वेद ॥५ ॥

एवं स प्रजापतिर्जगदिदं मिथुनात्मकं सृष्टा ब्राह्मणादिवर्णनियन्त्रीर्देवताः
सिसृक्षुरादौ । अथेति शब्दद्वयमभिनयप्रदर्शनार्थम् । अनेन प्रकारेण मुखे हस्तौ
प्रक्षिप्याभ्यमन्थदाभिमुख्येन मन्थनमकरोत् । मुखं हस्ताभ्यां मथित्वा स मुखाच्च
योनेर्हस्ताभ्यां च योनिभ्यामठिंन ब्राह्मणजातेरनुग्रहकर्तारमसृजत सृष्टवान् ।

सैषा ब्रह्मणोऽतिसृष्टिः । यच्छ्रेयसो देवानसृजताथ
यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत तस्मादतिसृष्टिरतिसृष्ट्याथं
हास्यैतस्यां भवति य एवं वेद ॥६ ॥

वीर्य से उस वस्तु को उत्पन्न किया, जो कुछ भी यह संसार में गीला दीखता है वही सोम है। यह सब इतना ही है, यही अन्न और अन्नाद है। सोम ही अन्न है और अग्नि ही अन्नाद है। यह प्रजापति की अतिसृष्टि है— अर्थात् अपने से भी बढ़ी हुई सृष्टि है कि जो उसने अपने से उत्कृष्ट देवताओं की रचना की। क्योंकि स्वयं मरणधर्मा होने पर भी अमरणधर्मा देवताओं की रचना इसने ही की है, अतएव अतिसृष्टि है। जो इस प्रकार इसकी उपासना करता है, वह इस अतिसृष्टि में इस प्रजापति के समान ही जगत् का स्वरूप हो जाता है ॥६ ॥

यस्माद्वाहकस्याग्नेयोनिरेतदुभयं हस्तौ मुखं च तस्मादुभयमप्येतदलोमकं लोम-
विवर्जितम् । किं सर्वमेव न अन्तरतोऽभ्यन्तरतः । अस्ति हि योन्या सामान्यमुभय-
स्यास्य । किम् । अलोमका हि योनिरन्तरतः स्त्रीणाम् । तथा ब्राह्मणोऽपि
मुखादेव जज्ञे प्रजापतेः । तस्मादेकयोनित्वाज्येष्ठेनेवानुजोऽनुगृह्यते ऽग्निना ब्राह्मणः ।
तस्माद्-ब्राह्मणोऽग्निदेवत्यो मुखवीर्यश्चेति श्रुतिस्मृतिसिद्धम् ।

तथा बलाश्रयाभ्यां बाहुभ्यां ब्रूलभिदादिकं क्षत्रियजातिनियन्तारं क्षत्रियं च ।
तस्मादैन्द्रं क्षत्रं बाहुवीर्यं चेति श्रुतौ स्मृतौ चावगतम् । तथोरुत ईहाश्रयाद्वास्वादिलक्षणं
विशो नियन्तारं विशं च । तस्मात्कृष्यादिपरो वस्वादिदेवत्यश्च वैश्यः । तथा पूषणं
पृथक्कीदेवतां शूद्रं च पद्म्यां परिचरणक्षममसृजतेति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धम् । तत्र क्षत्रादि-
देवतासर्गमिहानुकं वक्ष्यमाणमप्युक्तवदुपसंहरति सृष्टिसाकल्यानुकीर्त्यै । यथेयं श्रुति-
व्यवस्थिता तथा प्रजापतिरेव सर्वे देवा इति निश्चितोऽर्थः । स्वष्टुरनन्यत्वात्सुष्टानाम् ।
प्रजापतिनैव तु सृष्टत्वादेवानाम् ।

अथैवं प्रकरणार्थं व्यवस्थिते तत्स्तुत्यभिप्रायेणाविद्वन्मतान्तरनिन्दोपन्यासः ।
अन्यनिन्दाऽन्यस्तुतये । तत्तत्र कर्मप्रकरणे केवलयाज्ञिका यागकाले यदिदं वच

आहुरमुमग्निं यजामुमिन्दं यजोत्यादि नामशस्त्रस्तोत्रकर्मादिभिन्नत्वाद्भिन्नमेवागन्यादिदेवमेकैकं मन्यमाना आहुरित्यभिप्रायः । तन्त्र तथा विद्यात् । यस्मादेतस्यैव प्रजापते: सा विसृष्टिदेवभेदः सर्व एष उ ह्यैव प्रजापतिरेव प्राणः सर्वे देवाः ।

④ प्रजापति व्यावस्था विभाव "मुमुक्षु", कर्मा ये सा देवता भेद न स्वाने ।

अत्र विप्रतिपद्यन्ते । पर एव हिरण्यगर्भ इत्येके । संसारीत्यपरे । पर एव तु मन्त्रवर्णात् । "इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुः" इति । "एष ब्रह्मैष इन्द्र एष प्रजापतिरेते सर्वे देवाः" इति च श्रुतेः । स्मृतेश्च—

"एतमेके वदन्यग्निं मनुमन्ये प्रजापतिम्" इति,

"योऽसावतीन्द्रियोऽग्राह्यः सूक्ष्मोऽव्यक्तः सनातनः ।

सर्वभूतमयोऽचिन्त्यः स एव स्वयमुद्भूतौ ॥" इति च ।

अध्यय कर्त्तव्यं संसार्येव वा स्यात् । "सर्वान्याप्मन औषत्" इति श्रुतेः । न ह्यसंसारिणः पाप्मदाहप्रसङ्गोऽस्ति । भयारतिसंयोगश्रवणाच्च । "अथ यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत" इति च । "हिरण्यगर्भं पश्यति जायमानम्" इति च मन्त्रवर्णात् । स्मृतेश्च कर्मविपाक-प्रक्रियायाम्—

अथः

मनु "ब्रह्म विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्तमेव च । सूक्ष्मात् प्रकृति स च परिणामं ज्ञानकर्मण्डलं प्रुत्तमां सूत्विकीमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः ॥" इति ।

अथैवं विरुद्धार्थानुपपत्तेः प्रामाण्यव्याघात इति चेत्त्र । कल्पनान्तरोपपत्तेरविरोधात् । उपाधिविशेषसंबन्धाद्विशेषकल्पनान्तरमुपपद्यते ।

"आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः ।

कस्तं मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुर्महति ॥"

इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।

उपाधिवशात्संसारित्वं न परमार्थतः । स्वतोऽसंसार्येव । एवमेकत्वं नानात्वं च हिरण्यगर्भस्य । तथा सर्वजीवानाम् । "तत्त्वमसि" इति श्रुतेः । हिरण्यगर्भस्तूपाधिशुद्ध्य-

तिशयापेक्षया प्रायशः पर एवेति श्रुतिस्मृतिवादाः प्रवृत्ताः । संसारित्वं तु क्वचिदेव दर्शयन्ति । जीवानां तूपाधिगताशुद्धिबाहुल्यात्मसंसारित्वमेव प्रायशोऽभिलम्प्यते । व्यावृत्तकृत्स्नोपाधिभेदापेक्षया तु सर्वः परत्वेनाभिधीयते श्रुतिस्मृतिवादैः ।

तार्किकैस्तु परित्यक्तागमबलैरस्ति नास्ति कर्ताऽकर्तेत्यादि विरुद्धं बहु तर्कयद्विराकुलीकृतः शास्त्रार्थः । तेनार्थनिश्चयो दुर्लभः । ये तु केवलशास्त्रानुसारिणः शान्तदर्पास्तेषां प्रत्यक्षविषय इव निश्चितः शास्त्रार्थो देवतादिविषयः ।

तत्र प्रजापतेरेकस्य देवस्यान्नादिलक्षणो भेदो विवक्षित इति । तत्राग्निरुक्तो-उन्नादोऽन्नाद्यः सोम इदानीमुच्यते । अथ यटिकचेदं लोके आद्रं द्रवात्मकं तद्वेतस आत्मनो बीजादसृजत । “रेतस आपः” इति श्रुतेः । द्रवात्मकश्च सोमः ।

तस्माद्यदार्द्रं प्रजापतिना रेतसः सृष्टं तदु सोम एव । एतावद्वा एतावदेव नातोऽधिकमिदं सर्वम् । किं तत् । अन्नां चैव सोमो द्रवात्मकत्वादाप्यायकम् । अञ्चादश्चाठिनरौष्णयाद्गूक्षत्वाच्च । तत्रैवमवधियते । सोम एवान्नं यदद्यते तदेव सोम इत्यर्थः । य एवात्ता स एवाग्निः । अर्थबलाद्वयवधारणम् । अग्निरपि क्वचिद्वयमानः सोमपक्षस्यैव । सोमोऽपीज्यमानोऽग्निरेवान्तत्वात् । एवमग्नीषोमात्मकं जगदात्मत्वेन पश्यन्न केनचिद्दोषेण लिप्यते । प्रजापतिश्च भवति । सैषा ब्रह्मणः प्रजापते-रतिसृष्टिरात्मनोऽप्यतिशया ।

का सेत्याह—यच्छ्रेयसः प्रशस्यतरानात्मनः सकाशाद्यस्मादसृजत देवांस्तस्मादेवसृष्टिरतिसृष्टिः । कथं पुनरात्मनोऽतिशया सृष्टिरित्यत आह— अथ यद्यस्मान्मत्यः सन्मरणधर्मा सन्नमृतानामरणधर्मिणो देवान्कर्मज्ञानवह्निना सर्वानात्मनः पाप्मन ओषित्वाऽसृजत, तस्मादियमतिसृष्टिरूपत्कृष्णानस्य फलमित्यर्थः । तस्मादेतामतिसृष्टिं प्रजापतेरात्मभूतां यो वेद स एतस्याम-तिसृष्ट्यां प्रजापतिरिव भवति प्रजापतिवदेव स्त्रष्टा भवति ॥६॥

इति तृतीयाहिकम् ॥३॥

बौद्धा : = काल परिवृच्छ व उपर्युक्त
 वेदाणव तु जैन = देवा परिवृच्छ व उपर्युक्त
 ६८ चौकाक = देवा काल व स्तु वृच्छ व उपर्युक्त
 मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेता

(१ प्रथमाध्याये-

न वेस्तु नात्र विष्व भाषि ।
मनस्तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येव । स योऽत एकैक-
 मुपास्ते, न स वेदाकृत्स्नो ह्येषोऽत एकैकेन भवत्या-
 उपक्रम ॥१४,१५,१६,१७,१८ ॥१०॥ त्मेत्येवोपासीतात्र ह्येत सर्व एकं भवन्ति । तदेतत्पद- निष्ठा इत्यत्र
 नीयमस्य सर्वस्य यदयमात्माऽनेन ह्येतत्सर्वं वेद । अनुभास ॥१०॥

यथा ह वै पदेनानुविन्देदेवं कीर्तिंश्च श्लोकं विन्दते य तुलिका
 *अत्यन्तः स्थूलस्त्रूप्यकारणशारीरादृष्टिरिक्तोऽवस्थात्प्रयत्नस्थाप्तया अत्यन्तः
 एवं वेद ॥१७॥ पञ्चकोशातीतं: स्त्रियद्वानन्दस्त्रूपो प्रस्तुतिः स्त्रियोऽत्यन्तः

१-५-७ ६० १-५-१० उत्तरार्थं = अस्त्रेत्येवोपासीत; पूर्वार्थं — न लब्देत् ।

दर्शन का कारण होने से नेत्र है, श्रवण का कारण होने से श्रोत्र है और मनन का कारण होने से मन है। ये सब इसके कर्मानुसार ही नाम हैं। अतएव इनमें से एक-एक ही उपासना जो करता है वह नहीं जानता, वस्तुतः वह असम्पूर्ण ही है। वैसी परिस्थिति में वह केवल एक-एक विशेषण से युक्त है। अतः “आत्मा है” इसी प्रकार से उस प्रजापति की उपासना करे, क्योंकि इसी आत्मा में वे सभी एक हो जाते हैं। यह जो सर्वानुभव सिद्ध आत्मा है, वही इन सब जीवों का प्राप्तव्य है। वस्तुतः यह आत्मा है और इस आत्मा के जानने से ही इस सम्पूर्ण जगत् को जानता है। जैसे खोये हुए पशु को पदचिन्हों के द्वारा प्राप्त कर लेते हैं; वैसे ही जो पुरुष ऐसा जानता है, वह इसके द्वारा कीर्ति और इष्ट पुरुषों का समागम प्राप्त करता है ॥१७॥

ग्रहणार्थमैतिह्यप्रयोगो ह्य शब्दः । एवं ह तदाऽसीदित्युच्यमाने सुखं तां परोक्षामपि जगतो बीजावस्थां प्रतिपद्यते, युधिष्ठिरो ह किल राजाऽसीदित्युक्ते यद्वत् । छदमिति व्याकृतनामरूपात्मकं साध्यसाधनलक्षणं यथावर्णितमभिधीयते । तदिदंशब्दयोः

- ✓ परोक्षप्रत्यक्षावस्थजगद्वाचकयोः सामानाधिकरण्यादेकत्वमेव परोक्षप्रत्यक्षावस्थस्य
- ✓ जगतोऽवगम्यते । तदेवेदमिदमेव च तदव्याकृतमासीदिति । अथैवं सति नासत
- ✓ उत्पत्तिर्न सतो विनाशः कार्यस्येत्यवधृतं भवति ।

तदेवं भूतं जगदव्याकृतं सञ्चामस्तपाभ्यामेव नामा रूपेणैव च व्याक्रियत । व्याक्रियते ति कर्मकर्तृप्रयोगात्तत्त्वयमेवाऽत्मैव व्याक्रियत वि आ अक्रियत

अपूर्व निधि: दूरपूर्णमासाध्या स्वर्ग कामो पर्यात = अप्राप्तेऽपि-
नियमनिधि: पात्रिके लाल्ले: त्रिष्टुतं अवदातः “अगत्येवै पापात्”
परिसंख्यानिधि: इतरं व्यावर्तकम् - धू. द्वारा आपीयुपेभात्.
४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ७) वृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम्

परिसंरक्षकीय - इतर व्यावर्तकम् - ए. ए. आमुख्येभात्
 ४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ७) बहुदारण्यकोपनिषत्-मध्यकाण्डम्

፭፻

विस्पष्टं नामरूपविशेषावधारणमर्यादं व्यक्तीभावमापद्यत । सामर्थ्यादाक्षिप्तनि-
यन्तृकर्तृसाधनक्रियानिमित्तम् । असौनामेति सर्वनामाऽविशेषाभिधानेन नाममात्रं
व्यपदिशति । देवदत्तो यज्ञदत्त इति वा नामास्येत्यसौनामाऽयम् । तथेदभिति
शुक्लकृष्णादीनामविशेषः । इदं शुक्लमिदं कृष्णं वा रूपमस्येतीदंरूपः । तदि-
दमव्याकृतं वस्त्वेतह्येतस्मिन्नपि काले नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेऽ-
सौनामाऽयमिदंरूप इति ।

सानामाडयामदरूप इति ।

यदर्थः सर्वशास्त्रारम्भो यस्मिन्नविद्यया स्वाभाविक्या कर्तृक्रियाफलाध्यारोपणा
 कृता, यः कारणं सर्वस्य जगतो, यदात्मके नामरूपे सलिलादिव स्वच्छान्मलमिव
 फेनमव्याकृते व्याक्रियेते, यश्च ताभ्यां नामरूपाभ्यां विलक्षणः स्वतो नित्यशुद्ध-
 बुद्धमुक्तस्वभावः, स एषोऽव्याकृते आत्मभूते नामरूपे व्याकुर्वन्नत्यादिस्तम्भ-
 पर्यन्तेषु देहेष्विहृ कर्मफलाश्रयेष्वशनायादिमत्सु प्रविष्टः।

* दो ग्राम का एकीकरण करने की अपीली अपीली दो ग्राम -

नन्वव्याकृतं स्वयमेव व्याक्रियतेत्युक्तं, कथमिदमिदानीमुच्यते पर एव त्वात्माव्याकृतं व्याकुर्वन्निह प्रविष्ट इति ४ नैष दोषः । परस्याप्यात्मनोऽव्याकृतजगदात्मत्वेन विवक्षितत्वात् । आक्षिसनियन्तृकृत्वक्रियानिमित्तं हि जगदव्याकृतं व्याक्रियतेत्यवोचाम ।

इदं शब्द सामानाधिकरण्या च्वाव्याकृतशब्दस्य ।

२४) शब्द निरवयव है, प्रतिव्युति होती है। वे साथी उत्तराभास पहना है ॥
यथेदं जगन्नियन्नाद्यनेककारकनिमित्तादिविशेषवद्व्याकृत, तथाऽपरित्यक्ता-
न्यतमविशेषवदेव तदव्याकृतम् । व्याकृताव्याकृतमात्रं तु विशेषः । दृष्टश्च लोके
विवक्षातः शब्दप्रयोगो ग्रामः आगतो ग्रामः शून्य इति । कदाचिद्ग्रामशब्देन निवास-
मात्रविवक्षायां ग्रामः शून्य इति शब्दप्रयोगो भवति, कदाचिन्निवासिजनवि-
वक्षायां ग्रामः आगत इति कदाचिदुभयविवक्षायामपि ग्रामशब्दप्रयोगो भवति ग्रामं
च न प्रविशेदिति यथा । तद्विहापि जगदिदमव्याकृतं व्याकृतं चेत्यभेद-
विवक्षायामात्मानात्मनोर्भवति व्यपदेशः । तथेदं जगदुत्पत्तिविनाशात्मकमिति केवल-
जगदव्यपदेशः । तथा “महानज आत्माऽस्थूलोऽनणुः”, “स एष नेति नेती”त्यादि
केवलात्मव्यपदेशः ।

केवलात्मव्यपदेशः। अस्यप्रभाकराणाम्

अस्याति योगादाराणाम् ④ अस्याति योगादाराणाम् ⑤ अस्याति योगादाराणाम्
चारुयाति तर्किकापात् ④ अस्याति योगादाराणाम् ⑤ वेदान्तीनाम्-

५ रुपात गोप्यमित्याचाराम् ५ अनिवार्यम् ५

અનુભૂતિ વાચકાનીયાં અનુભૂતિ - વિદ્યાનીયાં

ननु परेण व्याकर्ता व्याकृतं सर्वतो व्याप्तं सर्वदा जगत्स कथमिह प्रविष्टः ? परिकल्प्यते । अप्रविष्टो हि देशः परिच्छिन्नेन प्रवेष्टुं शक्यते । यथा पुरुषेण ग्रामादिनाऽकाशेन किंचित्, नित्यप्रविष्टत्वात् । पाषाणसर्पादिवद्वर्मान्तरेणोति चेत् । अथापि स्यान्न पर आत्मा स्वेनैव रूपेण प्रविवेश, किं तर्हि तत्स्थ एव धर्मान्तरेणोपजायते, तेन प्रविष्ट इत्युपचर्यते । यथा पाषाणे सहजोऽन्तस्थः सर्पे, नारिकेले वा तोयम् । "तत्सृष्टा तदेवानुप्राविशत्" इति श्रुतेः । यः स्वष्टा स भावान्तरमनापन्न एव कार्यं सृष्टा पश्चात्प्राविशदिति हि श्रूयते ।

यथा भुक्त्वा गच्छतीति भुजिगमिक्रिययोः पूर्वापरकालयोरितरविच्छेदोऽविशिष्टश्च कर्ता, तद्विद्विषये स्यान्न तु तत्स्थस्यैव भावान्तरेणोपजनने एतत्संभवति । न च स्थानान्तरेण वियुज्य स्थानान्तरसंयोगलक्षणः प्रवेशो निरवयवस्यापरिच्छिन्नस्य दृष्टः ।

सावयव एव प्रवेशश्रवणादिति चेन्न । "दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः" "निष्कलं निष्क्रियम्" इत्यादिश्रुतिभ्यः, सर्वव्यपदेश्यथर्मविशेषप्रतिषेधश्रुतिभ्यश्च । प्रतिबिम्ब-प्रवेशवदिति चेन्न । वस्त्वन्तरेण विप्रकर्षानुपपत्तेः । द्रव्ये गुणप्रवेशवदिति चेत् । न । अनाश्रितत्वात् । नित्यपरतन्त्रस्यैवाऽश्रितस्य गुणस्य द्रव्ये प्रवेश उपचर्यते । न तु ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यश्रवणात्तथा प्रवेश उपपद्यते ।

फले बीजवदिति चेन्न । सावयवत्ववृद्धिक्षयोत्पत्तिविनाशादिर्थर्मवत्त्वप्रसङ्गात् । न चैवं धर्मवत्त्वं ब्रह्मणः, "अजोऽजरः" इत्यादिश्रुतिन्यायविरोधात् । अन्य एव संसारी परिच्छिन्न इह प्रविष्ट इति चेन्न । "सेयं देवतैक्षत" इत्यारभ्य "नामरूपे व्याकरवाणि" इति तस्या एव प्रवेशव्याकरणकर्तृत्वश्रुतेः । तथा "तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्" "स एतमेव सीमानं विदायैतया द्वारा प्रापद्यत" "सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते" "त्वं कुमार उत वा कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वञ्चसि" "पुरुषके द्विपदः" "रूपं रूपम्" इति च मन्त्रवर्णन्न परादन्यस्य प्रवेशः ।

प्रविष्टानामितरेतरभेदात्परानेकत्वमिति चेत् । न । “एको देवो बहुधा संनिविष्टः” “एकः सन्बहुधा विचार” “त्वमेकोऽसि बहूननुप्रविष्टः” “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा” इत्यादिश्रुतिभ्यः । प्रवेश उपपद्यते नोपपद्यते इति तिष्ठतु तावत्, प्रविष्टानां संसारित्वात्तदनन्यत्वाच्च परस्य संसारित्वमिति चेत् । न । अशनायाद्यत्ययश्रुतेः । *charge of pure is not necessary*

सुखित्वदुःखित्वादिदर्शनानेति चेत् । न । “न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः” इति श्रुतेः । प्रत्यक्षादिविरोधादयुक्तमिति चेत् । न । उपाध्याश्रयजनितविशेषविषयत्वात् प्रत्यक्षादेः । “न दृष्टेद्रष्टारं पश्येः” “विज्ञातारमरे केन विजानीयाद्” “अविज्ञातं विज्ञातृ” इत्यादिश्रुतिभ्यो नाऽऽत्मविषयं विज्ञानम् । किं तर्हि? बुद्ध्याद्युपाध्यात्मप्रतिच्छायाविषयमेव सुखितोऽहं दुःखितोऽहमित्येवमादि प्रत्यक्षविज्ञानम् । अयमहमितिविषयेण विषयिणः सामानाधिकरणयोपचारात् “नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ” इत्यन्यात्मप्रतिषेधाच्च । देहावयवविशेष्यत्वाच्च सुखदुःखयोर्विषयर्थमत्वम् ।

“आत्मनस्तु कामाय” इत्यात्मार्थत्वश्रुतेरयुक्तमिति चेत्र । “यत्र वा अन्यदिव स्याद्” इत्यविद्याविषयात्मार्थत्वाभ्युपगमात् । “तत्केन कं पश्येत्” “नेह नानाऽस्ति किंचन” “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” इत्यादिना विद्याविषये तत्प्रतिषेधाच्च नाऽऽत्मर्थमत्वम् ।

तार्किकसमयविरोधादयुक्तमिति चेत्र । युक्त्याऽप्यात्मनो दुःखित्वानुपपत्तेः । न हि दुःखेन प्रत्यक्षविषयेणाऽऽत्मनो विशेष्यत्वं, प्रत्यक्षाविषयत्वात् । आकाशस्य शब्दगुणवत्त्ववदात्मनो दुःखित्वमिति चेत्र । एकप्रत्ययविषयत्वानुपपत्तेः । न हि सुखग्राहकेण प्रत्यक्षप्रत्ययेन नित्यानुमेयस्याऽऽत्मनो विषयीकरणमुपपद्यते । तस्य च विषयीकरणे आत्मन एकत्वाद्विषय्यभावप्रसङ्गः । एकस्यैव विषयविषयित्वं दीपवदिति चेत्र । युगपदसंभवादात्मन्यंशानुपपत्तेश्च ।

एतेन विज्ञानस्य ग्राह्यग्राहकत्वं प्रत्यक्तम् । प्रत्यक्षानुमानविषययोश्च दुःखात्म-

नोर्गुणगुणित्वे नानुमानम् । दुःखस्य नित्यमेव प्रत्यक्षविषयत्वाद्बूपादिसामानाधिकरण्याच्च ।

मनःसंयोगजत्वेऽप्यात्मनि दुःखस्य सावयवत्वविक्रियावत्त्वानित्यत्वप्रसङ्गात् । न ह्यविकृत्य संयोगि द्रव्यं गुणः कश्चिदुपयन्नपयन्वा दृष्टः क्वचित् । न च निरवयवं विक्रियमाणं दृष्टं क्वचित्, अनित्यगुणाश्रयं वा नित्यम् ।

न चाऽऽकाशः आगमवादिभिर्नित्यतयाऽवगम्यते । न चान्यो दृष्टान्तोऽस्ति । विक्रियमाणमपि तत्प्रत्ययानिवृत्तेनित्यमेवेति चेन्न । द्रव्यस्यावयवान्यथात्वव्यतिरेकेण विक्रियानुपपत्तेः ।

सावयवत्वेऽपि नित्यत्वमिति चेन्न । सावयवस्यावयवसंयोगपूर्वकत्वे सति विभागोपपत्तेः । वत्रादिष्वदर्शनानेति चेन्न । अनुमेयत्वात्संयोगपूर्वत्वस्य । तस्मान्नाऽऽत्मनो दुःखाद्यनित्यगुणाश्रयत्वोपपत्तिः ।

परस्यादुःखित्वेऽन्यस्य च दुःखिनोऽभावे दुःखोपशमनाय शास्त्रारम्भानर्थक्यमिति चेन्न । अविद्याऽध्यारोपितदुःखित्वभ्रमापोहार्थत्वात् । आत्मनि प्रकृतसंख्यापूरणभ्रमापोहवत्कल्पितदुःख्यात्माभ्युपगमाच्च ।

जलसूर्यादिप्रतिबिम्बवदात्मप्रवेशश्च प्रतिबिम्बवदव्याकृते कार्ये उपलभ्यत्वम् । प्रागुत्पत्तेरनुपलब्ध आत्मा पश्चात्कार्यं च सृष्टे व्याकृते बुद्धेरन्तरुपलभ्यमानः सूर्यादिप्रतिबिम्बवज्जलादौ कार्यं सृष्टा प्रविष्ट इव लक्ष्यमाणो निर्दिश्यते “स एष इह प्रविष्टः” “तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्” “स एतमेव सीमानं विदार्येतया द्वारा प्रापद्यत” “सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य” इत्येवमादिभिः । न तु सर्वगतस्य निरवयवस्य दिग्देशकालान्तरापक्रमणप्राप्तिलक्षणः प्रवेशः कदाचिदप्युपपद्यते । न च परादात्मनोऽन्योऽस्ति “नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ” “नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ” इत्यादिश्रुतेरित्यवोचाम । उपलब्ध्यर्थत्वाच्च

सृष्टिप्रवेशस्थित्यप्यवाक्यानाम् । उपलब्धेः पुरुषार्थत्वश्रवणात् । “आत्मानमेवावेत्”
 “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” “ब्रह्मविदाज्ञोति परम्” “स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद
 ब्रह्मैव भवति” “आचार्यवान्मुरुषो वेद” “तस्य तावदेव चिरम्” इत्यादिश्रुतिभ्यः ।
 “ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्” “तद्धयग्रं सर्वविद्यानां प्राप्यते ह्यमृतं
 ततः” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । भेददर्शनापवादाच्च सृष्ट्यादिवाक्यानामात्मैकत्वदर्श-
 नार्थपरत्वोपपत्तिः । तस्मात्कार्यस्थस्योपलभ्यत्वमेव प्रवेश इत्युपचर्यते ।

आ नखाग्रेभ्यो नखाग्रमर्यादमात्मनश्चैतन्यमुपलभ्यते । तत्र कथमिव
 प्रविष्ट इत्याह— यथा लोके क्षुरधाने क्षुरो धीयतेऽस्मिन्निति क्षुरधानं
 तस्मिन्नापितोपस्कराधाने क्षुरोऽन्तःस्थ उपलभ्यतेऽवहितः प्रवेशितः स्याद्यथा वा
 विश्ववैभरोऽग्निर्विश्वस्य भरणाद्विश्ववैभरकुलाये नीडेऽग्निः काष्ठादाववहितः
 स्यादित्यनुवर्तते । तत्र हि स मथ्यमान उपलभ्यते । यथा च क्षुरः क्षुरधानैकदेशेऽव-
 स्थितः, यथा चाग्निः काष्ठादौ सर्वतो व्याप्यावस्थितः, एवं सामान्यतो विशेषतश्च
 देहं संव्याप्यावस्थित आत्मा । तत्र हि स प्राणनादिक्रियावान्दर्शनादिक्रियावांशो-
 पलभ्यते । तस्मात्तत्रैवं प्रविष्टः, तमात्मानं प्राणनादिक्रियाविशिष्टं न पश्यन्ति
 नोपलभन्ते ।

नन्वप्राप्तप्रतिषेधोऽयं तां न पश्यन्तीति दर्शनस्याप्रकृतत्वात् । नैष दोषः ।
 सृष्ट्यादिवाक्यानामात्मैकत्वप्रतिपत्त्यर्थपरत्वात्प्रकृतमेव तस्य दर्शनम् । “रूपं रूपं
 प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय” इति मन्त्रवर्णात् ।

तत्र प्राणनादिक्रियाविशिष्टस्य दर्शने हेतुमाह— अकृतस्नोऽसमस्तो हि
 यस्मात्स प्राणनादिक्रियाविशिष्टः । कुतः पुनरकृतस्तत्वमिति । उच्यते । प्राणन्जेव
 प्राणनक्रियामेव कुर्वन्प्राणो नाम प्राणसमाख्यः प्राणाभिधानो भवति । प्राणन-
 क्रियाकर्तृत्वाद्धि प्राणः प्राणितीत्युच्यते नान्यां क्रियां कुर्वन् । यथा लावकः पाचक
 इति । तस्मात्क्रियान्तरविशिष्टस्यानुपसंहारादकृत्स्नो हि सः ।

तथा वदन्वदनक्रियां कुर्वन्वक्तीति वाक्पश्यंशक्षुश्छष्ट इति चक्षुर्द्रष्टा शृणवज्ञृणोतीति श्रोत्रम्। प्राणनेव प्राणो वदन्वाग्नित्याभ्यां क्रियाशक्त्युद्भवः प्रदर्शितो भवति, पश्यंशक्षुः शृणवज्ञश्रोत्रमित्याभ्यां विज्ञानशक्त्युद्भवः प्रदर्श्यते। नामरूपविषयत्वाद्विज्ञानशक्तेः। श्रोत्रचक्षुषी विज्ञानस्य साधने, विज्ञानं तु नामरूपसाधनम्। न हि नामरूपव्यतिरिक्तं विज्ञेयमस्ति, तयोश्चोपलभ्ये करणं चक्षुःश्रोत्रे। क्रिया च नामरूपसाध्या प्राणसमवायिनी। तस्याः प्राणाश्रयाया अभिव्यक्तौ वाक्करणम्। तथा पाणिपादपायूपस्थाख्यानि। सर्वेषामुपलक्षणार्थं वाक्। एतदेव हि सर्वं व्याकृतम् “त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म” इति हि वक्ष्यति। मन्बान्नो मनो मनुत इति ज्ञानशक्तिविकासानां साधारणं करणं मनो मनुतेऽनेनेति पुरुषस्तु कर्ता सन्मन्वानो मन इत्युच्यते।

तान्येतानि प्राणादीन्यस्याऽत्मनः कर्मनामानि कर्मजानि नामानि कर्मनामान्येव, न तु वस्तुमात्रविषयाणि। अतो न कृत्स्नात्मवस्त्ववद्योतकानि। एवं ह्यसावात्मा प्राणनादिक्रियया तत्त्विक्रियाजनितप्राणादिनामरूपाभ्यां व्याक्रियमाणोऽवद्योत्यमानोऽपि।

स योऽतोऽस्मात्प्राणनादिक्रियासमुदायादेकैकं प्राणं चक्षुरिति वा विशिष्टमनुपसंहृतेतरविशिष्टक्रियात्मकं मनसाऽयमात्मेत्युपास्ते चिन्तयति न स वेद न स जानाति ब्रह्म। कस्मात्? अकृत्स्नोऽसमस्तो हि यस्मादेष आत्माऽस्मात्प्राणनादिसमुदायात्। अतः प्रविभक्त एकैकेन विशेषणेन विशिष्ट इतरथर्मान्तरानुपसंहारादभवति। यावदयमेवं वेद पश्यामि शृणोमि स्पृशामीति वा स्वभावप्रवृत्तिविशिष्टं वेद तावदञ्जसा कृत्स्नमात्मानं न वेद।

* कथं पुनः पश्यन्वेदेत्याह—आत्मेत्येवाऽत्मेति प्राणादीनि विशेषणानि यान्युक्तानि तानि यस्य, स आप्नुवंस्तान्यात्मेत्युच्यते। स तथा कृत्स्नविशेषोपसंहारी सन्कृत्स्नो भवति। वस्तुमात्ररूपेण हि प्राणाद्युपाधिविशेषक्रियाजनितानि विशेषणानि

व्याजोति। तथा च वक्ष्यति—“ध्यायतीव लेलायतीव” इति। तस्मादात्मो-त्येवोपासीत। एवं कृत्स्नो ह्यसौ स्वेन वस्तुरूपेण गृह्यमाणो भवति। कस्मात्कृत्स्न इत्याशङ्क्याऽऽह— अत्रास्मिन्नात्मनि हि यस्मान्निरुपाधिके जलसूर्यप्रतिबिम्बभेदा इवाऽऽदित्ये प्राणाद्युपाधिकृता विशेषाः प्राणादिकर्मजनामाभिधेया यथोक्ता ह्येते एकमभिन्नतां भवन्ति प्रतिपद्यन्ते।

आत्मेत्येवोपासीतेति नापूर्वविधिः, पक्षे प्राप्तत्वात्। “यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म” “कतम आत्मेति” “योऽयं विज्ञानमयः” इत्येवमाद्यात्मप्रतिपादनपराभिः श्रुतिभिरात्मविषयं विज्ञानमुत्पादितम्। तत्राऽत्मस्वरूपविज्ञानेनैव तद्विषयाऽनात्माभिमानबुद्धिः कारकादिक्रियाफलाध्यारोपणात्मिकाऽविद्या निवर्तिता। तस्यां निवर्तितायां कामादिदोषानुपपत्तेरनात्मचिन्तानुपपत्तिः। पारिशेष्यादात्मचिन्तैव। तस्मात्तदुपासनम्-स्मिन्यक्षेन न विधातव्यं, प्राप्तत्वात्।

तिष्ठतु तावत्पाक्षिक्यात्मोपासनप्राप्तिर्नित्या वेति। अपूर्वविधिः स्यात्, ज्ञानोपासनयोरेकत्वे सत्यप्राप्तत्वात्। न स वेदेति विज्ञानं प्रस्तुत्याऽत्मेत्येवोपासीतेत्यभिधानाद्वेदोपासनशब्दयोरेकार्थताऽवगम्यते। “अनेन ह्येतत्सर्वं वेद” “आत्मान-मेवावेत्” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च विज्ञानमुपासनम्। तस्य चाप्राप्तत्वाद्विध्यर्हत्वम्।

न च स्वरूपान्वाख्याने पुरुषप्रवृत्तिरूपपद्यते। तस्मादपूर्वविधिरेवायम्। कर्मविधिसामान्याच्च। यथा “यजेत्, जुहुयात्” इत्यादयः कर्मविधयो, न तैरस्य “आत्मेत्येवोपासीत” “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” इत्याद्यात्मोपासनविधेविशेषोऽवगम्यते। मानसक्रियात्वाच्च विज्ञानस्य। यथा यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां मनसा P.390 ध्यायेद्वषट्करिष्यन्नित्याद्या मानसी क्रिया विधीयते, तथा “आत्मेत्येवोपासीत” “मन्तव्यो निदध्यासितव्यः” इत्याद्या क्रियैव विधीयते ज्ञानात्मिका। तथाऽवोचाम वेदोपासनशब्दयोरेकार्थत्वमिति।

भावनांशत्रयोपपत्तेश्च । यथा हि यजेतेत्यस्यां भावनायां किं, केन, कथमिति भाव्याद्याकाङ्क्षापनयकारणमंशत्रयमवगम्यते, तथोपासीतेत्यस्यामपि भावनायां विधी-यमानायां किमुपासीत, केनोपासीत, कथमुपासीतेत्यस्यामाकाङ्क्षायामात्मानमुपासीत, मनसा, त्यागब्रह्मचर्यशमद्मोपरमतितिक्षादीतिकर्तव्यतासंयुक्त, इत्यादिशास्त्रेणैव समर्थतेऽशत्रयम् ।

P. ३९०. * यथा च कृत्स्नस्य दर्शपूर्णमासादिप्रकरणस्य दर्शपूर्णमासादिविध्युद्देशत्वे-नोपयोगः । एवमौपनिषदात्मोपासनप्रकरणस्याऽत्मोपासनविध्युद्देशत्वेनैवोपयोगः । नेति नेत्यस्थूलमेकमेवाद्वितीयमशनायाद्यतीत इत्येवमादिवाक्यानामुपास्यात्मस्वरूपविशेष-समर्पणेनोपयोगः । फलं च मोक्षोऽविद्यानिवृत्तिर्वा ।

अपरे वर्णयन्त्युपासनेनाऽत्मविषयं विशिष्टं विज्ञानान्तरं भावयेत्तेनाऽत्मा ज्ञायतेअविद्यानिवर्तकं च तदेव, नाऽत्मविषयं वेदवाक्यजनितं विज्ञानमिति । एतस्मिन्नर्थेवचनान्यपि- “विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत” “द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्य-सितव्यः” “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” इत्यादीनि ।

न, अर्थान्तराभावात् । न च “आत्मेत्येवोपासीत” इत्यपूर्वविधिः । कस्मात् ?

आत्मस्वरूपकथनानात्मप्रतिषेधवाक्यजनितविज्ञानव्यतिरेकेणार्थान्तरस्य कर्तव्यस्य मानसस्य बाह्यस्य वाऽभावात् । तत्र हि विधेः साफल्यं, यत्र विधिवाक्यश्रवण-मात्रजनितविज्ञानव्यतिरेकेण पुरुषप्रवृत्तिर्गम्यते । यथा “दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत्” इत्येवमादौ । न हि दर्शपूर्णमासविधिवाक्यजनितविज्ञानमेव दर्शपूर्णमासा-नुष्ठानम् । तच्चाधिकाराद्यपेक्षानुभाविति । न तु “नेति नेति” इत्याद्यात्मप्रतिपादक-वाक्यजनितविज्ञानव्यतिरेकेण दर्शपूर्णमासादिवत्पुरुषव्यापारः संभवति । सुर्वव्यापा-रोपशमहेतुत्वात्तद्वाक्यजनितविज्ञानस्य । न ह्युदासीनविज्ञानं प्रवृत्तिजनकम्, अब्रह्माना-

(+) का७८ क्लान वर्तो विष्मयाभ्यावान् (अनुच्छेदाभ्यावात्) (तृतीय) विधिः यस्त्रवृत्ति, अविद्यातत्कायेन वृत्तो स्त्रमं क्लानवस्थव्याच्य, कैवल्यं त्रैष्टुन युक्त्यान् ।

त्मविज्ञाननिवर्तकत्वाच्च “एकमेवाद्वितीयम्” “तत्त्वमसि” इत्येवमादिवाक्यानाम्। न च तन्निवृत्तौ प्रवृत्तिरूपपद्यते, विरोधात्।

वाक्यजनितविज्ञानमात्रान्नाब्रह्मानात्मविज्ञाननिवृत्तिरिति चेन्न। “तत्त्वमसि” ^{p.394} “नेति नेति” “आत्मैवेदम्” “एकमेवाद्वितीयम्” “ब्रह्मैवेदममृतम्” “नान्यदतोऽस्ति द्रष्ट्” “तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि” इत्यादिवाक्यानां तद्वादित्वात्। द्रष्टव्यविधेवि ^{394 p. 97.} षयसमर्पकाण्येतानीति चेन्न। अर्थान्तराभावादित्युक्तोत्तरत्वात्। आत्मवस्तुस्वरूपस- मर्पकैरेव वाक्यैस्तत्त्वमसीत्यादिभिः श्रवणकाले एव तदर्शनस्य कृतत्वाददृष्टव्य- विधेनानुष्ठानान्तरं कर्तव्यमित्युक्तोत्तरमेतत्।

आत्मस्वरूपान्वाख्यानमात्रेणाऽत्मविज्ञाने विधिमन्तरेण न प्रवर्तते इति चेन्न। आत्मवादिवाक्यश्रवणेनाऽत्मविज्ञानस्य जनितत्वात्किं भोः कृतस्य करणम्। तच्छ्रवणेऽपि न प्रवर्तते इति चेन्न। अनवस्थाप्रसङ्गात्। यथाऽत्मवादिवाक्या- र्थश्रवणे विधिमन्तरेण न प्रवर्तते, तथा विधिवाक्यार्थश्रवणेऽपि विधिमन्तरेण न प्रवर्तिष्यते इति विध्यन्तरापेक्षा। तथा तदर्थश्रवणेऽपीत्यनवस्था प्रसन्न्येत। वाक्यजनितात्मज्ञानस्मृतिसंततेः श्रवणविज्ञानमात्रादर्थान्तरत्वमिति चेन्नार्थप्राप्त- त्वात्। यदैवाऽत्मप्रतिपादकवाक्यश्रवणादात्मविषयं विज्ञानमुत्पद्यते, तदैव तदुत्पद्य- मानं तद्विषयं मिथ्याज्ञानं निवर्तयदेवोत्पद्यते। आत्मविषयमिथ्याज्ञाननिवृत्तौ च तत्प्रभवाः स्मृतयो न भवन्ति स्वाभाविक्योऽनात्मवस्तुभेदविषयाः। अनर्थत्वावगतेश्च। आत्मावगतौ हि सत्यामृन्यद्वस्त्वनर्थत्वेनावगम्यते, अनित्यदुःखाशुद्ध्यादिबहुदोषव- त्वादात्मवस्तुनश्च तद्विलक्षणत्वात्। तस्मादनात्मविज्ञानस्मृतीनामात्मावगतेरभावप्राप्तिः। पारिशेष्यादात्मैकत्वविज्ञानस्मृतिसंततेरर्थत एव भावान्न विधेयत्वम्। शोकमोहभयाश- नायापिपासादिदुःखदोषनिवर्तकत्वाच्च तत्स्मृतेः। विपरीतज्ञानप्रभवो हि शोक- मोहादिदोषः। तथा च “तत्र को मोहः कः शोको” “विद्वान्न बिभेति अस्मिन्द्वानस्वरूपत्वात्” (अस्मिन्द्वानावशेषोऽस्मिन्द्वानः कल्पित वस्तुनः) ① अस्मिन्द्वानः अस्मिन्द्वानः ② विपरीतभावना ③ आनन्द ④ आवरण, भूल, वृद्धेप

कुतश्चन" "अभयं वै जनक प्राप्तोऽसि" "भिद्यते हृदयग्रन्थिः" इत्यादि-
श्रुतयः ।

१४ निरोधस्तर्हर्थान्तरमिति चेत् । अथापि स्याच्चित्तवृत्तिनिरोधस्य वेदवाक्यज-
नितात्मविज्ञानादर्थान्तरत्वात् । तन्नान्तरेषु च कर्तव्यतयाऽवगतत्वाद्विधेयत्वमिति चेत् ।
मोक्षसाधनत्वेनानवगमात् । न हि वेदान्तेषु ब्रह्मात्मविज्ञानादन्यत्परमपुरुषार्थ-
साधनत्वेनावगम्यते । "आत्मानमेवावेत्समात्तसर्वमभवत्" "ब्रह्मविदाज्ञोति परम्"
"स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति" "आचार्यवान्पुरुषो वेद" "तस्य
तावदेव चिरम्" "अभयं हि वै ब्रह्म भवति । य एवं वेद" इत्येवमादिश्रुति-
शतेभ्यः ।

अनन्यसाधनत्वाच्च निरोधस्य । न ह्यात्मविज्ञानतत्स्मृतिसंतानव्यतिरेकेण
चित्तवृत्तिनिरोधस्य साधनमस्ति । अभ्युपगम्येदमुक्तं, न तु ब्रह्मविज्ञानव्यतिरेकेणा-
न्यन्मोक्षसाधनमवगम्यते ।

आकाङ्क्षाभावाच्च भावनाभावः । यदुक्तं यजेतेत्यादौ किं, केन, कथमिति
भावनाकाङ्क्षायां फलसाधनेतिकर्तव्यताभिराकाङ्क्षापनयनं यथा, तद्विद्विहाप्यात्म-
विज्ञानविधावुपपद्यते इति । तदसत् । "एकमेवाद्वितीयं" "तत्त्वमसि" "नेति नेति"
"अनन्तरमबाह्यम्" "अयमात्मा ब्रह्म" इत्यादिवाक्यार्थविज्ञानसमकालमेव सर्वा-
काङ्क्षाविनिवृत्तेः । न च वाक्यार्थविज्ञाने विधिप्रयुक्तः प्रवर्तते । विध्यन्तरप्रयुक्तौ
चानवस्थादोषमवोचाम । न चैकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिवाक्येषु विधिरवगम्यते । आत्म-
स्वरूपान्वाख्यानेनैवावसितत्वात् ।

वस्तुस्वरूपान्वाख्यानमात्रत्वादप्रामाण्यमिति चेत् । अथापि स्याद्यथा सोऽरो-
दीद्यदरोदीत्तद्विद्यस्य रुद्रत्वमित्येवमादौ वस्तुस्वरूपान्वाख्यानमात्रत्वादप्रामाण्यमेवमात्मा-
र्थवाक्यानामपीति चेत् । विशेषात् । न वाक्यस्य वस्त्वन्वाख्यानं क्रियान्वाख्यानं
वा प्रामाण्यप्रामाण्यकारणम् । किं तर्हि? निश्चितफलवद्विज्ञानोत्पादकत्वम् । तद्यत्रास्ति
तत्प्रमाणं वाक्यं, यत्र नास्ति तदप्रमाणम् ।

किं च भोः पृच्छामस्त्वामात्मस्वरूपान्वाख्यानपरेषु वाक्येषु फलवन्निश्चतं च विज्ञानमुत्पद्यते न वा। उत्पद्यते चेत्कथमप्रामाण्यमिति। किंवा न पश्यस्य-विद्याशोकमोहभयादिसंसारबीजदोषनिवृत्तिं विज्ञानफलम्। न शृणोषि वा किं “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः”। “मन्त्रविदेवास्मि नाऽऽत्मवित्सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्छोकस्य पारं तारयतु” इत्येवमाद्युपनिषद्वाक्यशतानि। एवं विद्यते किं सोऽरोदीदित्यादिषु निश्चितं फलवच्च विज्ञानम्? न चेद्विद्यते-
उ॒ अस्त्वप्रामाण्यम्, तदप्रामाण्ये सत्यपि फलवन्निश्चितविज्ञानोत्पादकस्य किमि-त्यप्रामाण्यं स्यात्। तदप्रामाण्ये च दर्शपूर्णमासादिवाक्येषु को विश्राम्भः।

ननु दर्शपूर्णमासादिवाक्यानां पुरुषप्रवृत्तिविज्ञानोत्पादकत्वात्प्रामाण्यम्। आत्म-विज्ञानवाक्येषु तत्त्वास्तीति। सत्यमेवम्। नैष दोषः। प्रामाण्यकारणोपपत्तेः। प्रामाण्य-कारणं च यथोक्तमेव नान्यत्। अलंकारश्चायं यत्सर्वप्रवृत्तिबीजनिरोधफलवद्विज्ञानोत्पादकत्वमप्रतिपादकवाक्यानां नाप्रामाण्यकारणम्।

यत्तूक्तं विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादिवचनानां वाक्यार्थविज्ञानव्यतिरेकेणोपासनार्थत्वमिति। सत्यमेतत्। किंतु नापूर्वविध्यर्थता, पक्षे प्राप्तस्य नियमार्थतैव।

कथं पुनरुपासनस्य पक्षप्राप्तिर्यावता पारिशेष्यादात्मविज्ञानस्मृतिसंततिर्नित्यभिहितम्। बाढम्। यद्यप्येवं शरीरारम्भकस्य कर्मणो नियतफलत्वात्सम्यग्ज्ञानप्राप्तावप्यवश्यंभाविनी प्रवृत्तिर्वाङ्मनःकायानाम्। लब्धवृत्तेः कर्मणो बलीयस्त्वान्मुक्तेष्वादिप्रवृत्तिवत्। तेन पक्षेप्राप्तं ज्ञानप्रवृत्तेदर्द्दर्बल्यम्।

तस्मात्त्यागवैराग्यादिसाधनबलम्बेनाऽऽत्मविज्ञानस्मृतिसंततिर्नियन्तव्याभवति; न त्वपूर्वा कर्तव्या, प्राप्तत्वादित्यवोचाम। तस्मात्प्राप्तविज्ञानस्मृतिसंताननियमविध्यर्थानि विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादिवाक्यान्यन्यार्थासंभवात्।

अनात्मोपासनमिदमितिशब्दप्रयोगात्। यथा प्रियमित्येतदुपासीतेत्यादौ न प्रियादिगुण एवोपास्यः। किं तर्हि? प्रियादिगुणवत्त्राणाद्येवोपास्यम्। तथेहापीतिपरात्म-

शब्दप्रयोगादात्मगुणवदनात्मवस्तूपास्यमिति गम्यते । आत्मोपास्यत्ववाक्यवैलक्षण्याच्च । परेण च वक्ष्यत्यात्मानमेव लोकमुपासीतेति । तत्र च वाक्य आत्मैवोपास्यत्वेनाभिप्रेतो द्वितीयाश्रवणादात्मानमेवेति । इह तु न द्वितीया श्रूयत इतिपरश्चाऽऽत्मशब्दः “आत्मेत्येवोपासीत” इति । अतो नाऽऽत्मोपास्य आत्मगुणश्चान्य इति त्ववगम्यते । न । वाक्यशेष आत्मन उपास्यत्वेनावगमात् । अस्यैव वाक्यस्य शेषे आत्मैवोपास्यत्वेनावगम्यते । तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य यदयमात्माऽऽत्मानमेवावेदिति ।

प्रविष्टस्य दर्शनप्रतिषेधादनुपास्यत्वमिति चेत् । यस्याऽऽत्मनः प्रवेश उक्तस्तस्यैव दर्शनं वार्यते तं न पश्यन्तीति । प्रकृतोपादानात् । तस्मादात्मनोऽनुपास्यत्वमेवेति चेत्र । अकृत्स्नत्वदोषात् । दर्शनप्रतिषेधोऽकृत्स्नत्वदोषाभिप्रायेण, नाऽऽत्मोपास्यत्वप्रतिषेधाभिप्रायेण । प्राणनादिक्रियाविशिष्टत्वेन विशेषणात् । आत्मनश्चेदुपास्यत्वमनभिप्रेतं प्राणनाद्यैकैकक्रियाविशिष्टस्याऽऽत्मनोऽकृत्स्नत्ववचनमनर्थकं स्यादकृत्स्नो ह्योषोऽत एकैकेन भवतीति । अतोऽनेकैकविशिष्टस्त्वात्मा कृत्स्नत्वादुपास्य एवेति सिद्धम् ।

* यस्त्वात्मशब्दस्येतिपरः प्रयोग आत्मशब्दप्रत्यययोरात्मतत्त्वस्य परमार्थतो-
उविषयत्वज्ञापनार्थम् । अन्यथाऽऽत्मानमुपासीतेत्येवमवक्ष्यत् । तथा चार्थादात्मनि शब्दप्रत्ययावनुज्ञातौ स्याताम् । तच्चानिष्टम् “नेति नेति” “विज्ञातारमे केन विजानीयात्” “अविज्ञातं विज्ञातु” “यतो वाचो निर्वर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” इत्यादिश्रुतिभ्यः । यत्त्वात्मानमेव लोकमुपासीतेति, तदनात्मोपासनप्रसङ्गनिवृत्तिपरत्वान्न वाक्यान्तरम् ।

अनिर्जीतत्वसामान्यादात्मा ज्ञातव्योऽनात्मा च । तत्र कस्मादात्मोपासन एव यल आस्थीयते आत्मेत्येवोपासीतेति नेतरविज्ञान इति । अत्रोच्यते—तदेतदेव प्रकृतं पदनीयं गमनीयं नान्यदस्य सर्वस्येति निर्धारणार्थं षष्ठी । अस्मिन्सर्वस्मिन्नित्यर्थः । यदयमात्मा यदेतदात्मतत्त्वं किं न विज्ञातव्यमेवान्यन्न ? किं तर्हि ? ज्ञातव्यत्वेषि न पृथग्ज्ञानन्तरमपेक्षत आत्मज्ञानात् । कस्मात् ? अनेनाऽऽत्मना ज्ञातेन

हि यस्मादेतत्सर्वमनात्मजातमन्यद्यत्तत्सर्वं समस्तं वेदं जानाति । नन्वन्यज्ञाने-
नान्यत्र ज्ञायत इति । अस्य परिहारं दुन्दुभ्यादिग्रन्थेन वक्ष्यामः ।

कथं पुनरेतत्पदनीयमिति । उच्यते— यथा हृ वै लोके पदेन गवादिखु-
राङ्गितो देशः पदमित्युच्यते, तेन पदेन नष्टं विवित्सितं पशुं पदेनान्वेषमाणोऽनु-
विन्देल्लभेत । एवमात्मनि लब्धे सर्वमनुलभत इत्यर्थः । नन्वात्मनि ज्ञाते सर्व-
मन्यज्ञायत इति ज्ञाने प्रकृते कथं लाभोऽप्रकृत उच्यत इति । न । ज्ञानलाभयोरेकार्थ-
त्वस्य विवक्षितत्वात् । आत्मनो हृलाभोऽज्ञानमेव । तस्माज्ञानमेवाऽऽत्मनो लाभो,
नानात्मलाभवदप्राप्तप्राप्तिलक्षण आत्मलाभो, लब्धृलब्धव्ययोर्भेदाभावात् ।

यत्र ह्यात्मनोऽनात्मा लब्धव्यो भवति, तत्राऽत्मा लब्धा, लब्धव्योऽनात्मा । स चाप्राप्त उत्पाद्यादिक्रियाव्यवहितः कारकविशेषोपादानेन क्रियाविशेषमुत्पाद्य लब्धव्यः । स त्वप्राप्तप्राप्तिलक्षणोऽनित्यो मिथ्याज्ञानजनितकामक्रियाप्रभवत्वात्स्वप्ने पुत्रादिलाभवत् । अयं तु तद्विपरीत आत्मा । आत्मत्वादेव नोत्पाद्यादिक्रियाव्यवहितः ।

नित्यलब्धस्वरूपत्वेऽपि सत्यविद्यामात्रं व्यवधानम् । यथा स्वरूपेण
गृह्यमाणाया अपि शुक्तिकाया विपर्ययेण रजताभासाया अग्रहणं विपरीतज्ञान-
व्यवधानमात्रं, तथा ग्रहणं ज्ञानमात्रमेव विपरीतज्ञानव्यवधानापोहार्थत्वाज्ञानस्य ।
एवमिहाप्यात्मनोऽलाभोऽविद्यामात्रव्यवधानम् । तस्माद्विद्यया तदपोहनमात्रमेव लाभो
नान्यः कदाचिदप्युपपद्यते । तस्मादात्मलाभे ज्ञानादर्थान्तरसाधनस्याऽनर्थक्यं वक्ष्यामः ।
तस्मान्निराशङ्कमेव ज्ञानलाभयोरेकार्थत्वं विवक्षन्नाह—ज्ञानं प्रकृत्यानुविन्देदिति ।
विन्दतेर्लाभार्थत्वात् ।

गुणविज्ञानफलमिदमुच्यते— यथाऽयमात्मा नामरूपानुप्रवेशेन ख्यातिं गत आत्मेत्यादिनामरूपाभ्यां प्राणादिसंहतिं च श्रूकं प्राप्तवानित्योर्वं यो वेद स कीर्तिं ख्यातिं श्रूकं च संघातमिष्टैः सह विन्दते लभते। यद्वा यथोक्तं वस्तु यो वेद मुमुक्षुणामपेक्षितं कीर्तिशब्दितमैक्यज्ञानं तत्फलं श्रूकशब्दितं मुक्ति-माप्नोतीति मूख्यमेव फलम् ॥७॥

माप्नोतीति मुख्यमेव फलम् ॥७॥

नीककर्णमदाराय एवं गोविन्दानन्द का विचार याहू के नारेका उसके द्वारा अप्य-ये लेकर कर रहे थे। आगवतान-द नहीं सप्तज्ञानको जो का विचार-
८२ मदाराय ये कुछ नियम हैं। उन खबरों के अप्यत वे तोड़ा और अर्थ भी बतलाय-
मिताशाहिदीव्याख्यासंविततशक्त्याभ्यसमेता (१ प्रथमाध्याये-

स्वर्वाचिक प्रिय रूप से आत्मा की उपासना।

तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्स-अधिक-
वर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मा। स योऽन्यमात्मनः
प्रियं ब्रुवाणं ब्रूयात्प्रियथं रोत्स्यतीतीश्वरो ह कृष्णेवाना।
तथैव स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीत स य
आत्मानमेव प्रियमुपास्ते, न हास्य प्रियं

प्रमायुकं भवति ॥८॥ चित्तवृत्ति निरोध- से विवेक उत्पन्न होनी है

मरणशील प्रि के स्थान वे प्र- प्र+ईश्वर- प्रेयः ④

वह यह आत्मतत्त्व (लोकप्रसिद्ध प्रिय) पुत्र से अधिक प्रिय है। सुवर्णादि रूप से अधिक प्रिय है और लोक में प्रियरूप से प्रसिद्ध अन्य सभी वस्तु से भी प्रियतर है, क्योंकि यह आत्मा उनकी अपेक्षा अत्यन्त समीपवर्ती है। वह जो आत्मा को प्रिय देखने वाला है, यदि आत्मा से भिन्न अनात्मा को प्रिय कहने वाले पुरुष से कहे कि 'तेरा प्रिय नष्ट हो जाएगा' तो वैसा ही हो जाएगा, क्योंकि वह ऐसा कहने में समर्थ है। अतः (सम्पूर्ण अनात्मवस्तु का परित्याग कर) आत्मरूप प्रिय की ही उपासना करे। जो पुरुष आत्मरूप प्रिय की उपासना करता है अर्थात् आत्मा ही प्रिय है, अन्य लौकिक पदार्थ प्रिय होने पर भी अप्रिय ही हैं; ऐसा निश्चय करके चिन्तन करता है, उसका अत्यन्त प्रिय मरणशील नहीं हो सकता ॥८॥

कुतश्चाऽत्मतत्त्वमेव ज्ञेयमनादृत्यान्यदित्याह— तदेतदात्मतत्त्वं प्रेयः प्रियतरं पुत्रात्। पुत्रो हि लोके प्रियः प्रसिद्धस्तस्मादपि प्रियतरमिति निरतिशयप्रियत्वं दर्शयति। तथा विचाद्धिरण्यरत्नादेस्तथाऽन्यस्माद्यलोके प्रियत्वेन प्रसिद्धं तस्मात्सर्वस्मादित्यर्थः। तत्कस्मादात्मतत्त्वमेव सर्वस्मात्प्रियतरं, न प्राणादीति। उच्यते— अन्तरर्तरं बाह्यात्पुत्रवित्तादेः प्राणपिण्डसमुदायो ह्यन्तरोऽभ्यन्तरः संनिकृष्ट आत्मनः। तस्मादप्यन्तरादन्तरतरं यदयमात्मा यदेतदात्मतत्त्वम्। यो हि लोके निरतिशयप्रियः, स सर्वप्रत्यनेन लब्धव्यो भवति। तथा यमात्मा सर्वलौकिकप्रियेभ्यः प्रियतमः। तस्मात्तलाभे महान्यत्वं आस्थेय इत्यर्थः। कर्तव्यताप्राप्त-मप्यन्यप्रियलाभे यत्तमुज्जित्वा।

अरवण्डार्थं ब्रह्मविद्यावाक्यम् । अद्वावाक्यार्थं
संसर्गनिवादार्थं चानेननक्तव्यम् । अद्वावाक्यार्थं
राज्ञपूर्वव इत्यादौ संसर्गद्वे वाक्ये इति वाचार्थिवार्णाम्
संसर्गनिवादाद्वैति ।

४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ९)

ब्रह्मस्पृकोपनिषद् मधुकाण्डम्

ब्रह्म की सर्वरूपता के उक्तव्य में प्रक्षेप

८३

अपूर्वता ५

तदाहुर्यद्ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्ते मनुष्या

मन्यन्ते । किमु तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वमभव-

दिति ॥९ ॥ १) अर्थकिमा कारित्वम् व्यावहारिक स्तम्भत्वम्
२) छिकानावाचाद्वं स्तम्भत्वम् व्यावहारिक स्तम्भत्वम्

(उसके विषय में ब्रह्म की जिज्ञासा करने वाले ब्राह्मणों ने) यह कहा है कि ब्रह्मविद्या के द्वारा मनुष्य “हम सर्वरूप हो जायेंगे” ऐसा मानते हैं। उसके विषय में यह प्रश्न होता है कि उस ब्रह्म ने क्या जाना; जिस विज्ञान से वह ब्रह्म सर्वरूप हो गया? ॥९॥

दानेनैवेतरहानं क्रियते, न विपर्ययः इति । उच्यते— स यः कश्चिदन्यमनात्मविशेषं

पुत्रादिकं प्रियतरमात्मनः सकाशाद्बुवाणं ब्रूयादात्मप्रियवादी । किम्? प्रियं

तवाभिमतं पुत्रादिलक्षणं रोत्स्यत्यावरणं प्राणसंरोधं प्राप्स्यति विनद्ध्यतीति ।

स कस्मादेवं ब्रवीति? यस्मादीश्वरः समर्थः पर्यासोऽसावेवं वक्तुं ह यस्मात्तस्मा-

त्तथैव स्याद्यत्तेनोक्तं प्राणसंरोधं प्राप्स्यति । यथाभूतवादी हि सः । तस्मात्स

ईश्वरो वक्तुम् । ईश्वरशब्दः क्षिप्रवाचीति केचित् । भवेद्यदि प्रसिद्धिः स्यात् ।

तस्मादुच्छित्वाऽन्यतिरियमात्मानमेव प्रियमुपासीत । स य आत्मानमेव

प्रियमुपास्त आत्मैव प्रियो नान्योऽस्तीति प्रतिपद्यते ऽन्यलैकिकं प्रियमप्यप्रिय-

मेवेति निश्चित्योपास्ते चिन्तयति, न हास्यैवंविदः प्रियं प्रमायुक्तं प्रमरण-

शीलं भवति । नित्यानुवादमात्रमेतदात्मविदोऽन्यस्य प्रियस्याप्रियस्य चाभावात् ।

आत्मप्रियग्रहणस्तुत्यर्थं वा प्रियगुणफलविधानार्थं वा मन्दात्मदर्शिनस्ताच्छी-

ल्यप्रत्ययोपादानात् ॥८ ॥

✓ सूत्रिता ब्रह्मविद्याऽत्मेत्येवोपासीतेति यदर्थोपनिषत्कृत्स्नाऽपि । तस्यैतस्य

सूत्रस्य व्याचिख्यासुः प्रयोजनाभिधित्सयोपोज्जिधांसति— तदिति वक्ष्यमाणमनन्तर-

वाक्यावद्योत्यं वस्त्वाहु ब्राह्मणा ब्रह्मविविदिष्वो जन्मजरामरणप्रबन्धचक-

भ्रमणकृतायासदुःखोदकापारमहोदधिप्लवभूतं गुरुमासाद्य तत्तीरमुत्तिर्षिष्वो धर्मा-

⊕ उपोद्धारं कर्तुमिच्छति ।

पूर्वोक्तं प्रश्नं का उत्तरं तथा वस्तु जे न नेता वर्त्तम् प्रथमाध्याये-

ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मानमेवावेत् ।

अथात् (अहं ब्रह्मास्मीति) तस्मात्तत्सर्वमभवत्तद्यो
यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभव-

उत्पत्ति से पहले यह नामरूपात्मक जगत् ब्रह्मस्वरूप ही था। उसने अपने को ही जाना कि “मैं ब्रह्म हूँ”。 इसी विज्ञान से वह सर्वरूप हो गया। उसे देवताओं में से जिस जिसने जाना, वही तदरूप हो गया। ऐसे ही ऋषियों और मनुष्यों में से भी (जिस जिसने

धर्मसाधनतत्फललक्षणात्साध्यसाधनरूपान्निर्विणास्तद्विलक्षणनित्यनिरतिशयश्रेयः—
प्रतिपित्सवः। किमाहुरित्याह—यद्ब्रह्मविद्यया ब्रह्म परमात्मा, तद्यया वेद्यते स
ब्रह्मविद्या तया ब्रह्मविद्यया सर्वं निरवशेषं अविष्यन्तो भविष्याम इत्येवं
मनुष्या यन्मन्यन्ते। मनुष्यग्रहणं विशेषतोऽधिकारज्ञापनार्थम्। मनुष्या एव हि
विशेषतोऽभ्युदयनिःश्रेयससाधनेऽधिकृता इत्यभिप्रायः। यथा कर्मविषये फलप्राप्तिं
श्रुतां कर्मभ्यो मन्यन्ते, तथा ब्रह्मविद्ययाः सर्वात्मभावफलप्राप्तिं ध्रुवामेव मन्यन्ते।
वेदप्रामाणयस्योभयत्राविशेषात्।

तत्र विप्रतिषिद्धं वस्तु लक्ष्यतेऽतः पृच्छामः— किमु तद्ब्रह्म यस्य विज्ञानात्सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते। तत्किमवेद्यस्माद्विज्ञानात्तद्ब्रह्म सर्वमभवत्। ब्रह्म च सर्वमिति श्रूयते। तद्यद्यविज्ञाय किंचित्सर्वमभवत्तथाऽन्येषामप्यस्तु, किं ब्रह्मविद्यया? अथ विज्ञाय सर्वमभवद्विज्ञानसाध्यत्वात्कर्मफलेन तुल्यमेवेत्यन्तित्वप्रसङ्गः सर्वभावस्य ब्रह्मविद्याफलस्य। अनवस्थादोषश्च तदप्यन्यद्विज्ञाय सर्वमभवत्तः पूर्वमप्यन्यद्विज्ञाय ततः पूर्वतरमप्यन्यद्विज्ञायेति। न तावदविज्ञाय सर्वमभवत्, शास्त्रार्थवैरूप्यदोषात्। फलानित्यत्वदोषस्तर्हि? नैकोऽपि दोषोऽर्थविशेषोपपत्तेः ॥९॥

इति चतुर्थाहिकम् ॥४॥

यदि किमपि विज्ञायैव तद्ब्रह्म सर्वमभवत्पृच्छामः किमु तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वमभवदिति? एवं चोदिते सर्वदोषानागन्धितं प्रतिवचनमाह— ब्रह्मापरं

* सर्विणी द्वेर को बान्ध कर अप्तों को घाने लगती है। उपरे बाहर छोड़ देती है। उपरे से बाहर अन्यथे जोग बाबा बैठते।

४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १०)

बृहदारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम्
मत्वा सीव्यति कर्म कुरुते इति मनुष्याः

८५

तथर्षीणां तथा मनुष्याणां तद्वैतत्पश्यन्त्-
षिर्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्चेति।

अन्यथा तदिदमप्येत्तर्हि (य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स

प्रल ४)

इदथ्य सर्वं भवति) तस्य ह न देवाश्चनाभूत्या

अत्पर्वकाद् ५)

ईशते।) आत्मा होषाथ्यं स भवति। अथ योऽ-

न्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति

न स वेद यथा पशुरेवथ्यं स देवानाम्। यथा

आत्मा एवं अनात्मा का स्वरूप एवं संस्तोषाद्भास/अनात्मा एवं उत्तमा का केवल संहर्गाद्भास

उस ब्रह्म को उक्त प्रकार से जाना वह ब्रह्मरूप हो गया) ऋषि वामदेव ने उस तत्त्व को आत्मभाव से देखते हुए ही जाना कि “मैं ही मनु और सूर्य भी हुआ था”, इस प्रकृतब्रह्म को इस समय भी जो इस प्रकार से जानता है कि “मैं ब्रह्म हूँ” तो वह इस विज्ञान से सर्वरूप हो जाता है। ऐसे तत्त्ववेत्ता का पराभव करने में द्योतनशील देवता भी समर्थ नहीं होते, क्योंकि वह तत्त्वज्ञानी इन देवताओं का भी आत्मा हो जाता है। यह आराध्यदेव भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता की उपासना करता है, वह अज्ञानी परमार्थतत्त्व को नहीं जानता। जैसे लोक में भारवाही पशु होता है, वैसे ही वह भेदवादी देवताओं का पशु है। जैसे लोक में बहुत से पशु जीविकाप्रदाता का भार वहन करते हुए पालन करते हैं, वैसे ही हविष्यानं प्रदान कर

सर्वभावस्य साध्यत्वोपपत्तेः। न हि परस्य ब्रह्मणः सर्वभावापत्तिर्विज्ञानसाध्या। विज्ञान-साध्या च सर्वभावापत्तिमाह, “तस्मात्तस्वर्मभवदिति। तस्माद् ब्रह्मा वा इदमग्र आसीदित्यपरं ब्रह्मोह भवितुमर्हति। मनुष्याधिकाराद्वा तद्वावी ब्राह्मणः स्यात्। सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्त इति हि मनुष्याः प्रकृतास्तेषां चाभ्युदयनि:- श्रेयससाधने विशेषतोऽधिकार इत्युक्तम्। न परस्य ब्रह्मणो नाष्यपरस्य प्रजापतेः। अतो द्वैतैकत्वापरब्रह्मविद्या कर्मसहितयाऽपरब्रह्मभावमुपसंपन्नो भोज्यादपावृत्तः।

ह वै बहवः पशवो मनुष्यं भुज्युरेवमेकैकः
 पालयति पुरुषो देवान्भुनक्त्येकस्मिन्नेव पशावादीयमा-
 नेऽप्रियं भवति, किमु बहुषु, तस्मादेषां तत्त्वं
प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः ॥१० ॥ श्रृंगरूप आत्मतत्त्व को ज्ञानना.

एक-एक मनुष्य देवताओं का पालन करता है। उनमें से एक पशु का भी अपहरण किये जाने पर मनुष्य को अप्रिय जान पड़ता है, फिर भला बहुतों के अपहरण किये जाने पर तो कहना ही क्या? अतः यह देवताओं को सर्वथा प्रिय नहीं है कि मनुष्य ब्रह्मस्वरूप आत्मतत्त्व को जानें ॥१० ॥

सर्वप्राप्त्योच्छिन्नकामकर्मबन्धनः परब्रह्मभावी ब्रह्मविद्याहेतोर्ब्रह्मोत्यभिधीयते । दृष्टश्च
लोके भाविनीं वृत्तिमाश्रित्य शब्दप्रयोगो, यथौदनं पचतीति, शास्त्रे च परिव्राजकः
सर्वभूताभयदक्षिणामित्यादिस्तथेहेति केचिदब्रह्म ब्रह्मभावी पुरुषो ब्राह्मण इति
व्याचक्षते । तत्र, सर्वभावापत्तेरनित्यत्वदोषात् । न हि सोऽस्ति लोके परमार्थतो यो
निमित्तवशाद्वान्तरमापद्यते नित्यश्चेति । तथा ब्रह्मविज्ञाननिमित्तकृता चेत्सर्वभावा-
पत्तिर्नित्या चेति विरुद्धम् । अनित्यते च कर्मफलतुल्यतेत्युक्तो दोषः ।

अविद्याकृतासर्वत्वनिवृत्तिं चेत्सर्वभावापत्तिं ब्रह्मविद्याफलं मन्यसे, ब्रह्मभावि-
 पुरुषकल्पना व्यर्था स्यात् । प्राग्ब्रह्मविज्ञानादपि सर्वो जनुर्ब्रह्मत्वान्नित्यमेव सर्व-
 भावापत्तः परमार्थतोऽविद्ययात्प्रब्रह्मत्वमसर्वत्वं चाध्यारोपितं, यथा शुक्तिकायां रजतं,
 व्योम्नि वा तलमलवत्त्वादि, तथेह ब्रह्मण्यध्यारोपितमविद्ययाऽब्रह्मत्वमसर्वत्वं च
ब्रह्मविद्यया निवर्त्यत इति मन्यसे यदि, तदा युक्तं यत्परमार्थत आसीत्परं ब्रह्म
ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थभूतं ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्यस्मिन्वाक्य उच्यत इति

वक्तुम्, यथा भूतार्थवादित्वाद्वेदस्य। न त्वियं कल्पना युक्ता ब्रह्मशब्दार्थविपरीतो ब्रह्मभावी पुरुषो ब्रह्मेत्युच्यते इति। श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाया अन्याय्यत्वात्।

महत्तरे प्रयोजनान्तरे उसत्यविद्याकृतव्यतिरेकेणाब्रह्मत्वमसर्वत्वं च विद्यते एवेति चेत्र। तस्य ब्रह्मविद्यायाऽपोहानुपपत्तेः। न हि क्वचित्साक्षाद्वस्तु धर्मस्यापोद्ग्री दृष्टा, कर्त्री वा ब्रह्मविद्या, अविद्यायास्तु सर्वत्रैव निवर्तिका दृश्यते। तथेहाप्यब्रह्मत्वमसर्वत्वं चाविद्याकृतमेव निवर्त्यतां ब्रह्मविद्या। न तु पारमार्थिकं वस्तु कर्तुं निवर्तयितुं वाऽर्हति ब्रह्मविद्या। तस्माद्व्यर्थैव श्रुतहान्यश्रुतकल्पना।

ब्रह्मण्यविद्यानुपपत्तिरिति चेत्र। ब्रह्मणि विद्याविधानात्। न हि शुक्तिकायां रजताध्यारोपणे उसति शुक्तिकात्वं ज्ञाप्यते, चक्षुर्गोचरापत्रायामियं शुक्तिका न रजतमिति। तथा “सदेवेदं सर्वं” “ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं” नेदं द्वैतमस्त्यब्रह्म” इति ब्रह्मण्येकत्वविज्ञानं न विधातव्यं ब्रह्मण्यविद्याध्यारोपणायामसत्याम्। न ब्रूमः शुक्तिकायामिव ब्रह्मण्यतद्वर्माध्यारोपणा नास्तीति। किं तर्हि? न ब्रह्म स्वात्मन्यतद्वर्माध्यारोपनिमित्तमविद्याकर्तुं चेति।

भवत्वेवं नाविद्याकर्तुं भ्रान्तं च ब्रह्म। किंतु नैवाब्रह्माविद्याकर्ता चेतनो भ्रान्तोऽन्य इष्यते। “नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता” “नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ” “तत्त्वमसि” “आत्मानमेवावेत्” “अहं ब्रह्मास्मि” “अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद” इत्यादिश्रुतिभ्यः। स्मृतिभ्यश्च— “समं सर्वेषु भूतेषु” “अहमात्मा गुडाकेश” “शुनि चैव श्वपाके च” “यस्तु सर्वाणि भूतानि” “यस्मिन्सर्वाणि भूतानि” इति च मन्त्रवर्णात्।

नन्वेवं शास्त्रोपदेशानर्थक्यमिति। बाढमेवम्, अवगतेऽस्त्वेवाऽनर्थक्यम्। अवगमानर्थक्यमपीति चेत्र। अनवगमनिवृत्तेर्दृष्टत्वात्। तन्निवृत्तेरप्यनुपपत्तिरेकत्वं इति चेत्र। दृष्टविरोधात्। दृश्यते ह्येकत्वविज्ञानादेवानवगमनिवृत्तिः। दृश्यमानमप्य-

नुपपन्नमिति ब्रुवतो दृष्टविरोधः स्यात् । न च दृष्टविरोधः केनचिदप्यभ्युपगम्यते । न च दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृष्टत्वादेव । दर्शनानुपपत्तिरिति चेत्तत्राप्येषैव युक्तिः ।

“पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति” “तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते” “मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः” इत्येवमादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः परस्मा-द्विलक्षणोऽन्यः संसार्यवगम्यते । तद्विलक्षणश्च परः “स एष नेति नेति” “अशनायाद्यत्येति” “य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः” एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने” इत्यादिश्रुतिभ्यः । कणादाक्षपादादितर्कशास्त्रेषु च संसारिविलक्षण ईश्वर उपपत्तिः साध्यते । संसारदुःखापनयार्थित्वप्रवृत्तिदर्शनात्पुटमन्यत्वमीश्वरा-त्संसारिणोऽवगम्यते । “अवाक्यनादरः” “न मे पार्थीस्ति” इति श्रुतिस्मृतिभ्यः । “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” “तं विदित्वा न लिप्यते” “ब्रह्मविदाज्ञोति परम्” “एकधैवानुद्रष्टव्यमेतत्” “यो वा एतदक्षरं गार्यविदित्वा” “तमेव धीरो विज्ञाय” “प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तत्त्वमुच्यते” इत्यादिकर्मकर्तृ-निर्देशाच्च ।

मुमुक्षोश्च गतिमार्गविशेषदेशोपदेशात् । असति भेदे कस्य कुतो गतिः स्यात्तदभावे च दक्षिणोत्तरमार्गविशेषानुपपत्तिर्गत्वदेशानुपपत्तिश्चेति । भिन्नस्य तु परस्मादात्मनः सर्वमेतदुपपन्नम् । कर्मज्ञानसाधनोपदेशाश्च । भिन्नश्चेदब्रह्मणः संसारी स्याद्युक्तस्तं प्रत्यभ्युदयनिःश्रेयससाधनयोः कर्मज्ञानयोरुपदेशो, नेत्ररस्याऽसकामत्वात् । तस्माद्युक्तं ब्रह्मेति ब्रह्मभावी पुरुष उच्यते इति चेत्र । ब्रह्मोपदेशानर्थक्य-प्रसङ्गात् । संसारी चेदब्रह्मभाव्यब्रह्म सन्विदित्वाऽत्मानमेवाहं ब्रह्मास्मीति सर्वम-भवत्तस्य संसार्यात्मविज्ञानादेव सर्वात्मभावस्य फलस्य सिद्धत्वात्परब्रह्मोपदेशस्य धुवमानर्थक्यं प्राप्तम् ।

तद्विज्ञानस्य क्वचित्पुरुषार्थसाधनेऽविनियोगात्संसारिण एवाहंब्रह्मास्मीति

ब्रह्मत्वसंपादनार्थं उपदेश इति चेत्। अनिर्जाते हि ब्रह्मस्वरूपे किं संपादयेदहं उन्थवै पा। ब्रह्मास्मीति। निर्जातिलक्षणे हि ब्रह्मणि शक्या संपत्कर्तुम्। न, “अयमात्मा ब्रह्म” अन्तर्वृत्ति “यत्साक्षादपरोक्षादब्रह्म” “य आत्मा” “तत्सत्यं स आत्मा” “ब्रह्मविदाज्ञोति” परम्। इति प्रकृत्य “तस्माद्वा एतस्मादात्मनः” इति सहस्रशो ब्रह्मात्मशब्दयोः सामानाधिकरण्यादेकार्थत्वमेवेत्यवगम्यते। अन्यस्य हृन्यत्वे संपत्क्रियते नैकत्वे। “इदं सर्वं यदयमात्मा” इति च प्रकृतस्यैव द्रष्टव्यस्याऽत्मन एकत्वं दर्शयति। तस्मान्नाऽत्मनो ब्रह्मत्वसंपदुपपत्तिः।

न चाप्यन्यत्रयोजनं ब्रह्मोपदेशस्य गम्यते “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “अभयं वै जनक प्राप्तोऽसि” “अभयं हि वै ब्रह्म भवति” इति च तदापत्तिश्रवणात्। संपत्तिश्चेत्तदापत्तिर्न स्यात्। नहन्यस्यान्यभाव उपपद्यते। वचनात्मसंपत्तेरपि तद्वावापत्तिः स्यादिति चेन्न। संपत्तेः प्रत्ययमात्रत्वात्। विज्ञानस्य च मिथ्याज्ञाननिवर्तकत्वव्यतिरेकेणाकारकत्वमित्यवोचाम। न च वचनं वस्तुनः सामर्थ्यजनकम्। ज्ञापकं हि शास्त्रं न कारकमिति स्थितिः। स एष इह प्रविष्ट इत्यादिवाक्येषु च परस्यैव प्रवेश इति स्थितम्। तस्माद् ब्रह्मेति न ब्रह्मभाविपुरुषकल्पना साध्वी।

इष्टार्थबाधनाच्च। सैच्यवधनवदनन्तरमबाह्यमेकरसं ब्रह्मेति विज्ञानं सर्वस्यामुपनिषदि प्रतिपिपादयिषितोऽर्थः काण्डद्वयेऽप्यन्तेऽवधारणादवगम्यते “इत्यनुशासनमेतावदरे खल्वमृतत्वमिति। तथा सर्वशाखोपनिषत्सु च ब्रह्मैकत्वविज्ञानं निश्चितोऽर्थः। तत्र यदि संसारी ब्रह्मणोऽन्य आत्मानमेवावेदिति कल्प्येत, इष्टस्यार्थस्य बाधनं स्यात्। तथा च शास्त्रमुपक्रमोपसंहारयोर्विरोधादसमञ्जसं कल्पितं स्यात्। व्यपदेशानुपत्तेश्च। यदि चाऽत्मानमेवावेदिति संसारी कल्प्येत, ब्रह्मविद्येतिव्यपदेशो न स्यात्। आत्मानमेवावेदिति संसारिण एव वेद्यत्वोपपत्तेः।

आत्मेति वेदितुरन्यदुच्यत इति चेन्न। अहं ब्रह्मास्मीति विशेषणात्। अन्यश्चेद्वेद्यः स्यादयमसाविति वा विशेष्येत नत्वहमस्मीति। अहमस्मीति विशेषणा-

दात्मानमेवावेदिति चावधारणान्निश्चितमात्मैव ब्रह्मेत्यवगम्यते। तथा च सत्युपपन्नो ब्रह्मविद्याव्यपदेशो, नान्यथा। संसारिविद्या ह्यन्यथा स्यात्। न च ब्रह्मत्वाब्रह्मत्वे होकस्योपपन्ने परमार्थतस्तमःप्रकाशाविव भानोर्विरुद्धत्वात्।

(विष्णु)

न चोभयनिमित्तत्वे ब्रह्मविद्येति निश्चितो व्यपदेशो युक्तस्तदा ब्रह्मविद्या संसारिविद्या च स्यात्। न च वस्तुनोऽर्थजरतीयत्वं कल्पयितुं युक्तं तत्त्वज्ञानविवक्षायाम्। श्रोतुः संशयो हि तथा स्यात्। निश्चितं च ज्ञानं पुरुषार्थसाधनमिष्यते “यस्य स्यादृद्धा न विचिकित्साऽस्ति” “संशयात्मा विनश्यति” इति श्रुतिस्मृतिभ्याम्। अतो न संशयितो वाक्यार्थो वाच्यः परहितार्थिना।

ब्रह्मणि साधकत्वकल्पनाऽस्मदादिव्यवापेशला, तदात्मानमेवावेत्तस्मात्तत्सर्वमभवदिति चेत्र। शास्त्रोपालम्भात्। न ह्यस्मल्कल्पनेयं, शास्त्रकृता तु। तस्माच्छास्त्रस्यायमुपालम्भः। न च ब्रह्मण इष्टं चिकीर्षुणा शास्त्रार्थविपरीतकल्पनया स्वार्थपरित्यागः कार्यः।

न चैतावत्येवाक्षमा युक्ता भवतः। सर्वं हि नानात्वं ब्रह्मणि कल्पितमेव “एकधैवानुद्रष्टव्यम्” “नेह नानाऽस्ति किंचन” “यत्र हि द्वैतमिव भवति” “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिवाक्यशतेभ्यः। सर्वो हि लोकव्यवहारो ब्रह्मण्येव कल्पितो न परमार्थः सत्रित्यल्पमिदमुच्यत इयमेव कल्पनाऽपेशलेति।

तस्माद्यत्प्रविष्टं स्वष्टृ, तद्ब्रह्म। वैशब्दोऽवधारणार्थः। इदं शरीरस्थं यदगृह्यतेऽग्रे प्राक्प्रतिबोधादपि ब्रह्मैवाऽसीत्सर्वं चेदम्। किंत्वप्रतिबोधादब्रह्मास्यसर्वं चेत्यात्मन्यध्यारोपात्कर्त्ताऽहं क्रियावान्फलानां च भोक्ता सुखी दुःखी संसारीति चाध्यारोपयति। परमार्थतस्तु ब्रह्मैव तद्विलक्षणं सर्वं च तत्कथंचिदाचार्येण दयालुना प्रतिबोधितं नासि संसारीत्यात्मानमेवावेत्स्वाभाविकम्। अविद्याध्यारोपितविशेषवर्जितमित्येवशब्दस्यार्थः।

ब्रूहि कोऽसावात्मा स्वाभाविको, यमात्मानं विदितवद्ब्रह्म। ननु न स्मरस्यात्मानं, दर्शितो ह्यसौ य इह प्रविश्य प्राणित्यपानिति व्यानित्युदानिति समानितीति। नन्वसौ गौरसावश्व इत्येवमसौ व्यपदिश्यते भवता, नाऽऽत्मानं प्रत्यक्षं दर्शयसि। एवं तर्हि द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता स आत्मेति।

नन्वत्रापि दर्शनादिक्रियाकर्तुः स्वरूपं न प्रत्यक्षं दर्शयसि। न हि गमिरेव गन्तुः स्वरूपं छिदिवा छेत्तुः। एवं तर्हि दृष्टेद्रष्टा श्रुतेः श्रोता मतेर्मन्ता विज्ञातेर्विज्ञाता स आत्मेति।

नन्वत्र को विशेषो द्रष्टरि। यदि दृष्टेद्रष्टा यदि वा घटस्य द्रष्टा सर्वथाऽपि द्रष्टैव, द्रष्टव्य एव तु भवान्विशेषमाह दृष्टेद्रष्टेति। द्रष्टा तु यदि दृष्टेर्यदि वा घटस्य द्रष्टा द्रष्टैव। न, विशेषोपपत्तेः। अस्त्यत्र विशेषो यो दृष्टेद्रष्टा स दृष्टिश्चेद्वति नित्यमेव पश्यति दृष्टिं, न कदाचिदपि दृष्टिर्न दृश्यते द्रष्टा तत्र द्रष्टुद्रष्ट्या नित्यया भवितव्यम्। अनित्या चेद्द्रष्टुदृष्टिस्तत्र दृश्या या दृष्टिः सा कदाचिन्न दृश्येतापि, यथाऽनित्यया दृष्ट्या घटादि वस्तु। न च तद्वद्दृष्टेद्रष्टा कदाचिदपि न पश्यति दृष्टिम्।

किं द्वे दृष्टी द्रष्टुर्नित्याऽदृश्याऽन्याऽनित्या दृश्येति! बाढम्। प्रसिद्धा तावद-नित्या दृष्टिरन्थानन्थत्वदर्शनात्। नित्यैव चेत्सर्वोऽनन्थ एव स्यात्। द्रष्टुस्तु नित्या दृष्टिः “न हि द्रष्टुदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते” इति श्रुतेरनुमानाच्च। अन्थस्यापि घटाद्याभासविषया स्वज्ञे दृष्टिरूपलभ्यते। सा तर्हीतरदृष्टिनाशे न नश्यति सा द्रष्टुदृष्टिस्तयाऽविपरिलुप्तया नित्यया दृष्ट्या स्वरूपभूतया स्वयंज्योतिःसमाख्ययेत्-रामनित्यां दृष्टिं स्वप्नबुद्धान्तयोर्वासनाप्रत्ययरूपां नित्यमेव पश्यन्दृष्टेद्रष्टा भवति। एवं च सति दृष्टिरेव स्वरूपमस्याग्न्यौष्यवन्न काणादादीनामिव दृष्टिव्यतिरिक्तोऽन्य-श्चेतनो द्रष्टा।

तद्ब्रह्माऽऽत्मानमेव नित्यदुग्रुपमध्यारोपितानित्यदृष्ट्यादिवर्जितमेवावैद्वि-

दितवत् । ननु विप्रतिषिद्धम् । “न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः” इति श्रुतेर्विज्ञातु-विज्ञानम् । न, एवं विज्ञानान्न विप्रतिषेधः । एवं दृष्टेर्द्रष्टेति विज्ञायते एव । अन्यज्ञानानपेक्षत्वाच्च । न च द्रष्टुर्नित्यैव दृष्टिरित्येवं विज्ञाते द्रष्टृविषयां दृष्टिमन्यामाकाङ्क्षते । निवर्तते हि द्रष्टुर्विषयदृष्ट्याकाङ्क्षा, तदसंभवादेव । न ह्यविद्यमाने विषय आकाङ्क्षा कस्यचिदुपजायते । न च दृश्या दृष्टिर्द्रष्टारं विषयीकर्तुमुत्सहते । यतस्तामाकाङ्क्षेत । न च स्वरूपविषयाकाङ्क्षा स्वस्यैव । तस्माद्ज्ञानाध्यारोपणनिवृत्तिरेवाऽऽत्मानमेवावेदित्युक्तं, नाऽऽत्मनो विषयीकरणम् ।

तत्कथमवेदित्याह— अहं दृष्टेर्द्रष्टाऽऽत्मा ब्रह्मास्मि भवामीति । ब्रह्मेति यत्साक्षादपरोक्षात्सर्वान्तर आत्माऽशनायाद्यतीतो नेति नेत्यस्थूलमनिवित्येवमादिलक्षणं तदेवाहमस्मि नान्यः संसारी यथा भवानाहेति । तस्मादेवं विज्ञानात्तद्ब्रह्म सर्वमभवत् । अब्रह्माध्यारोपणापगमात्तकार्यस्यासर्वत्वस्य निवृत्या सर्वमभवत् । तस्माद्युक्तमेव मनुष्या मन्यन्ते यद्ब्रह्मविद्या सर्वं भविष्याम इति । यत्पृष्ठं किमुतद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तसर्वमभवदिति तत्रिणीतं “ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तसर्वमभवदिति ।

तत्त्र यो यो देवानां मध्ये प्रत्यबुध्यत प्रतिबुद्धवानात्मानं यथोक्तेन विधिना, स एव प्रतिबुद्ध आत्मा तद्ब्रह्माभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्याणां च मध्ये । देवानामित्यादि लोकदृष्ट्यपेक्षया न ब्रह्मत्वबुद्धयोच्यते । पुरः पुरुष आविशदिति सर्वत्र ब्रह्मवानुप्रविष्टमित्यवोचाम । अतः शरीराद्युपाधिजनितलोकदृष्ट्यपेक्षया देवानामित्याद्युच्यते । परमार्थतस्तु तत्र-तत्र ब्रह्मवाये आसीत्प्राक्प्रतिबोधादेवादिशरीरेष्वन्यथैव विभाव्यमानम् । तदात्मानमेवावेत्तथैव च सर्वमभवत् ।

अस्या ब्रह्मविद्यायाः सर्वभावापत्तिः फलमित्येतस्यार्थस्य द्रिढिष्ठे मन्त्रानुदाहरति श्रुतिः । कथम् । तद्ब्रह्मैतात्मानमेवाहमस्मीति पश्यन्तेतस्मादेव ब्रह्मणो दर्शनादृषिवर्गमिदेवाख्यः प्रतिपेदे ह प्रतिपन्नवान्किल । स एतस्मिन्ब्रह्मात्मदर्शनेऽवस्थितः ।

एतान्मन्त्रान्ददर्श—“अहं मनुरभवं सूर्यश्च” इत्यादीन्। तदेतद्ब्रह्म पश्यन्निति ब्रह्मविद्या परामृश्यते। अहं मनुरभवं सूर्यश्चेत्यादिना सर्वभावापत्तिं ब्रह्म-विद्याफलं परामृशति। पश्यन्सर्वात्मभावं फलं प्रतिपेदे इत्यस्मात्प्रयोगाद्ब्रह्मविद्याऽसहायसाधनसाध्यं मोक्षं दर्शयति। भुज्जानस्तृप्यतीति यद्वत्।

सेयं ब्रह्मविद्यया सर्वभावापत्तिरासीन्महतां देवादीनां वीर्यातिशयानेदानीमैदंयुगीनानां विशेषतो मनुष्याणामल्पवीर्यत्वादिति स्यात्कस्यचिद्बुद्धिस्तद्व्युत्थापनायाऽऽह—तदिदर्दं प्रकृतं ब्रह्म यत्सर्वभूतानुप्रविष्टं दृष्टिक्रियादिलङ्घमेताह्येतस्मिन्नपि वृत्तमानकाले यः कश्चिद्व्यावृत्तबाह्यौत्सुक्य आत्मानमेवैवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति अपोह्योपाधिजनितश्चान्तिविज्ञानाध्यारोपितान्विशेषान्संसारधर्मानागच्छितमनन्तरम् बाह्यं ब्रह्मवाहमस्मि केवलमिति। सोऽविद्याकृतासर्वत्वनिवृत्तेर्ब्रह्मविज्ञानादिदर्दं सर्वं भवति। न हि महावीर्येषु वामदेवादिषु हीनवीर्येषु वा वार्तमानिकेषु मनुष्येषु ब्रह्मणो विशेषस्तद्विज्ञानस्य वाऽस्ति।

उत्तिष्ठतां; व्यभिचारः ।

वार्तमानिकेषु पुरुषेषु तु ब्रह्मविद्याफलेऽनैकान्तिकता शङ्क्यते इत्यत आह—तस्य ह ब्रह्मविज्ञातुर्यथोक्तेन विधिना देवा महावीर्यश्चनाप्यभूत्या अभवनाय ब्रह्मसर्वभावस्य नोशतो न पर्यासाः, किमुतान्ये।

ब्रह्मविद्याफलप्राप्तौ विघ्नकरणे देवादय ईशत इति का शङ्केति। उच्यते—देवादीन्प्रति ऋणवत्त्वान्मत्यानाम्। “ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यो, यज्ञेन देवेभ्यः, प्रजया पितृभ्यः” इति हि जायमानमेवर्णवन्तं पुरुषं दर्शयति श्रुतिः। पशुनिदर्शनाच्चाथो अयं वा इत्यादिलोकश्रुतेश्चाऽत्मनो वृत्तिपरिपिपालयिषयाऽधमणानिव देवाः परतन्नान्मनुष्यान्प्रत्यमृतत्वप्राप्ति प्रति विघ्नं कुर्युरिति न्याय्यैवैषा शङ्का।

स्वपशून्स्वशरीराणीव च रक्षन्ति देवाः। महत्तरां हि वृत्तिं कर्माधीनां दर्शयिष्यति देवादीनां बहुपशुसमतयैकैकस्य पुरुषस्य। “तस्मादेषां तत्र प्रियं

यदेतन्मनुष्या विद्युः " इति हि वक्ष्यति । " यथा ह वै स्वाय लोकायारिष्टिमिच्छेदेवं हैवंविदे सर्वाणि भूतान्यरिष्टिमिच्छन्ति " इति च । ब्रह्मवित्त्वे पारार्थ्यनिवृत्तेन स्वलोकत्वं पशुत्वं चेत्यभिप्रायोऽप्रियारिष्टिवचनाभ्यामवगम्यते । तस्माद्ब्रह्मविदो ब्रह्मविद्याफलप्राप्तिं प्रति कुर्युरेव विघ्नं देवाः । प्रभाववन्तश्च हि ते ।

अविश्वास नन्वेवं सत्यन्यास्वपि कर्मफलप्राप्तिषु देवानां विघ्नकरणं पेयपानसमम् । हन्त तद्युविस्त्रभ्योऽभ्युदयनिःश्रेयससाधनानुष्ठानेषु । तथेश्वरस्याचिन्त्यशक्तित्वाद्विद्वकरणे प्रभुत्वम् । तथा कालकर्ममन्त्रौषधितपसामेषां हि फलसंपत्तिविपत्तिहेतुत्वं शास्त्रे लोके च प्रसिद्धम् । अतोऽप्यनाश्वासः शास्त्रार्थानुष्ठाने ।

१०४ न सर्वपदार्थानां नियतनिमित्तोपादानाज्जगद्वैचित्र्यदर्शनाच्च । स्वभावपक्षे च तदुभयानुपत्तेः । सुखदुःखादिफलनिमित्तं कर्मेत्येतस्मिन्यक्षे स्थिते वेदस्मृतिन्याय-लोकपरिगृहीते देवेश्वरकालास्तावन्न कर्मफलविपर्यासकर्तारः । कर्मणा काङ्क्षित-विषये कारकत्वात् । कर्म हि शुभाशुभं पुरुषाणां देवकालेश्वरादिकारकमनपेक्ष्य नाऽत्मानं प्रति लभते । लब्धात्मकमपि फलदानेऽसमर्थम् । क्रियाया हि कारकाद्यनेकनिमित्तो-पादानस्वाभाव्यात् । तस्मात्क्रियानुगुणा हि देवेश्वरादय इति कर्मसु तावन्न फलप्राप्तिं प्रत्यविस्त्रभ्यः ।

कर्मणामप्येषां वशानुगत्वं क्वचित्स्वसामर्थ्यस्याप्रणोद्यत्वात् । कर्मकालदैवद्रव्यादिस्वभावानां गुणप्रधानभावस्त्वनियतो दुर्विज्ञेयश्चेति तत्कृतो मोहो लोकस्य । कर्मेव कारकं नान्यत्फलप्राप्ताविति केचित् । दैवमेवेत्यपरे । काल इत्येके । द्रव्यादिस्वभाव इति केचित् । सर्वे एते संहता एवेत्यपरे । तत्र कर्मणः प्राधान्य-मङ्गीकृत्य वेदस्मृतिवादाः "पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन" इत्यादयः । यद्यप्येषां स्वविषये कस्यचित्प्राधान्योद्भव, इतरेषां तत्कालीनप्राधा-न्यशक्तिस्तम्भस्तथाऽपि न कर्मणः फलप्राप्तिं प्रत्यनैकान्तिकत्वम् । शास्त्रन्यायनिर्धा-रितत्वात्कर्मप्राधान्यस्य ।

न, अविद्यापगममात्रत्वाद्ब्रह्मप्राप्तिफलस्य। यदुक्तं ब्रह्मप्राप्तिफलं प्रति देवा विज्ञं कुर्युरिति तत्र न देवानां विज्ञकरणे सामर्थ्यम्। कस्मात्? विद्याकाला-नन्तरितत्वाद्ब्रह्मप्राप्तिफलस्य। कथम्? यथा लोके द्रष्टुश्चक्षुष आलोकेन संयोगो यत्कालस्तत्काले एव रूपाभिव्यक्तिः। एवमात्मविषयं विज्ञानं यत्कालं, तत्काल एव तद्विषयाज्ञानतिरोभावः स्यात्। अतो ब्रह्मविद्यायां सत्यामविद्या कार्यानुपपत्तेः, प्रदीप इव तमः कार्यस्य। तत्केन कस्य विज्ञं कुर्युर्देवाः। यत्राऽऽत्मत्वमेव देवानां ब्रह्मविदः।

तदेतदाह— आत्मा स्वरूपं ध्येयं यत्तस्वर्वशास्त्रैर्विज्ञेयं ब्रह्म हि यस्मादेषां देवानां स ब्रह्मविद्वदवति। ब्रह्मविद्यासमकालमेवाविद्यामात्रव्यवधानापगमाच्छुक्तिकाया इव रजताभासायाः शुक्तिकात्वमित्यवोचाम। अतो नाऽऽत्मनः प्रतिकूलत्वे देवानां प्रयत्नः संभवति। यस्य ह्यनात्मभूतं फलं देशकालनिमित्तान्तरितं, तत्रानात्मविषये सफलः प्रयत्नो विज्ञाचरणाय देवादीनाम्। न त्विह विद्यासमकाल आत्मभूते देशकालनिमित्तान्तरितेऽवसरानुपपत्तेः।

एवं तर्हि विद्याप्रत्ययसंतत्यभावाद्विपरीतप्रत्ययतत्कार्ययोश्च दर्शनादन्त्ये एवाऽऽत्मप्रत्ययोऽविद्यानिवर्तको, न तु पूर्व इति॒ न, प्रथमेनानैकान्तिकत्वात्। यदि हि प्रथम आत्मविषयः प्रत्ययोऽविद्यां न निवर्तयति, तथाऽन्त्योऽपि तुल्य-विषयत्वात्।

एवं तर्हि संततोऽविद्यानिवर्तको, न विच्छिन्न इति॒ न। जीवनादौ सति संतत्यनुपपत्तेः। न हि जीवनादिहेतुके प्रत्यये सति विद्याप्रत्ययसंततिरूपपद्यते, विरोधात्। अथ जीवनादिप्रत्ययतिरस्करणोनैवाऽऽमरणान्ताद्विद्यासंततिरिति चेन्न। प्रत्ययेयत्तासंतानानवधारणाच्छास्त्रार्थानवधारणदोषात्, इयतां प्रत्ययानां संततिरविद्याया निवर्तिकेत्यनवधारणाच्छास्त्रार्थो नावश्चियेत्। तच्चानिष्टम्।

संततिमात्रत्वेऽवधारित एवेति चेत् । न, आद्यन्तयोरविशेषात् । प्रथमा विद्या-प्रत्ययसंततिर्मरणकालान्ता वेति विशेषाभावादाद्यन्तयोः प्रत्यययोः पूर्वोक्तौ दोषौ प्रसन्न्येयाताम् । एवं तर्हनिवर्तक एवेति चेन्न, “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इति श्रुतेः । “भिद्यते हृदयग्रन्थः” “तत्र को मोहः” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ।

अर्थवाद इति चेन्न । सर्वशाखोपनिषदामर्थवादत्वप्रसङ्गात् । एतावन्मात्रार्थत्वो-पक्षीणा हि सर्वशाखोपनिषदः । प्रत्यक्षप्रमितात्मविषयत्वादस्येवेति चेन्न, उक्त-परिहारत्वात् । अविद्याशोकमोहभयादिदोषनिवृत्तेः प्रत्यक्षत्वादिति चोक्तः परिहारः । तस्मादाद्योऽन्त्यः संततोऽसंततश्चेत्यचोद्यमेतत् । अविद्यादिदोषनिवृत्तिफलावसान-त्वाद्विद्यायाः । य एवाविद्यादिदोषनिवृत्तिफलकृत्प्रत्यय आद्योऽन्त्य संततोऽसंततो वा, स एव विद्येत्यभ्युपगमान्न चोद्यस्यावतारगन्थोऽप्यस्ति ।

यत्तूक्तं विपरीतप्रत्ययतत्कार्ययोश्च दर्शनादिति । न । तच्छेषस्थितिहेतुत्वात् । येन कर्मणा शरीरमारब्धं तद्विपरीतप्रत्ययदोषनिमित्तत्वात्तस्य तथाभूतस्यैव विपरीत-प्रत्ययदोषसंयुक्तस्य फलदाने सामर्थ्यमिति यावच्छीरपातस्तावत्फलोपभोगाङ्गतया विपरीतप्रत्ययं रागादिदोषं च तावन्मात्रमाक्षिपत्येव । मुक्तेषुवत्प्रवृत्तफलत्वात्त-द्वेतुकस्य कर्मणः ।

तेन न तस्य निर्वर्तिका विद्या, अविरोधात् । किं तर्हि? स्वाश्रयादेव स्वात्मविरोध्यविद्याकार्यं यदुत्पित्सु तन्निरुणद्वयनागतत्वादतीतं हीतरत् ।

किं च न च विपरीतप्रत्ययो विद्यावत उत्पद्यते, निर्विषयत्वात् । अनवधृत-विषयविशेषस्वरूपं हि सामान्यमात्रमाश्रित्य विपरीतप्रत्ययोऽवभासमानः उत्पद्यते । यथा शुक्तिकायां रजतमिति । स च विषयविशेषावधारणवतोऽशेषविपरीत-प्रत्ययाशयस्योपर्मदितत्वान्न पूर्ववत्संभवति । शुक्तिकादौ सम्यक्प्रत्ययोत्पत्तौ पुन-रदर्शनात् ।

क्वचित्तु विद्यायाः पूर्वोत्पत्त्रविपरीतप्रत्ययजनितसंस्कारेभ्यो विपरीत-प्रत्ययावभासाः स्मृतयो जायमाना विपरीतप्रत्ययभ्रान्तिमकस्मात्कुर्वन्ति। यथा विज्ञातदिग्विभागस्याप्यकस्मादिग्विपर्ययविभ्रमः।

सम्यग्ज्ञानवतोऽपि चेत्पूर्ववद्विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते, सम्यग्ज्ञानेऽप्यविस्त्रम्भाच्छास्त्रार्थविज्ञानादौ प्रवृत्तिरसमञ्जसा स्यात्सर्वं च प्रमाणमप्रमाणं संपद्येत, प्रमाणप्रमाणयोर्विशेषानुपपत्तेः। एतेन सम्यग्ज्ञानानन्तरमेव शरीरपाताभावः कस्मादित्ये-तत्परिहृतम्।

ज्ञानोत्पत्तेः प्रागूर्ध्वं तत्कालजन्मान्तरसंचितानां च कर्मणामप्रवृत्तफलानां विनाशः सिद्धो भवति, फलप्राप्तिविज्ञनिषेधश्रुतेरेव। “क्षीयन्ते चास्य कर्मणि” “तस्य तावदेव चिरम्” “सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते” “तं विदित्वा न लिप्यते कर्मणा पापकेन” “एतमु हैवैते न तरतः” “नैनं कृताकृते तपतः” “एतं ह वाव न तपति” “न बिभेति कुतश्चन” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च। “ज्ञानाग्निः सर्वकर्मणि भस्मसात्कुरुते” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च।

यन्तु ऋणैः प्रतिबध्यत इति। तत्र, अविद्याविषयत्वात्। अविद्यावान्हृणी। तस्य कर्तृत्वाद्युपपत्तेः। यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येदिति हि वक्ष्यति। अनन्यत्पद्वस्त्वात्माख्यं यत्राविद्यायां सत्यामन्यदिव स्यात्तिमिरकृतद्वितीयचन्द्रवत्तत्राविद्याकृतानेककारकापेक्षं दर्शनादिकर्म तत्कृतं फलं च दर्शयति, तत्रान्योऽन्यत्पश्येदित्यादिना। यत्र पुनर्विद्यायां सत्यामविद्याकृतानेकत्वभ्रमप्रहाणं, “तत्केन कं पश्येदिति कर्मसंभवं दर्शयति। तस्मादविद्यावद्विषये एव ऋणित्वं कर्म-संभवानेतरत्र।

एतच्चोत्तरत्र व्याचिख्यासिष्यमाणैरेव वाक्यैर्विस्तरेण प्रदर्शयिष्यामः। तद्यथैव तावत्— अथ यः कश्चिद्ब्रह्मविदन्यामात्मनो व्यतिरिक्तां यां कांचिदद्वेवता-

पूर्वी पाप का वेग से ही कथा न सुधाय । पथा ज्वर का वेग से
भूख विद्वा हो भाय ।

६८
आधार - सुक्तिवा - जील पूष्टि वा - विद्वा व अतः = के वल शान्१ काल
अधिक्षान - चाक्षन्य - शान्२ अंशः = अम् और शान काल मे भी -
मुपास्ते स्तुतिनमस्कारयागबल्युपहारप्रणिधानध्यानादिनोपास्ते तस्या गुणभाव-
मुपगम्याऽस्ते । अन्योऽसावनात्मा मत्तः पृथग्न्योऽहमस्म्यधिकृता मयाऽस्मा
ऋणिवत्त्रिकर्तव्यमित्येवंप्रत्ययः सनुपास्ते, न स इत्यंप्रत्ययो वैद विजानाति
तत्त्वं, न स केवलमेवंभूतोऽविद्वानविद्यादोषवानेव । किं तर्हि? यथा पशुर्गवादि-
र्वाहनदोहनाद्युपकारैरुपभुज्यते एव स इज्याद्यनेकोपकारैरुपभोक्तव्यत्वादेकैकेन
देवादीनाम् । अतः पशुरिव सर्वार्थेषु कर्मस्वधिकृतः इत्यर्थः ।

एतस्य ह्यविदुषो वर्णाश्रमादिप्रविभागवतोऽधिकृतस्य कर्मणो विद्यासहितस्य
केवलस्य च शास्त्रोक्तस्य कार्यं मनुष्यत्वादिको ब्रह्मान्तः उत्कर्षः । शास्त्रोक्तविपरीतस्य
च स्वाभाविकस्य कार्यं मनुष्यत्वादिक एव स्थावरान्तोऽपकर्षः । यथा चैतत्तथाॽथ
त्रयो वाव लोका॒ इत्यादिना वक्ष्यामः कृत्स्नेनैवाध्यायशेषेण । विद्यायाश्च कार्यं
सर्वात्मभावापत्तिरित्येतत्संक्षेपतो दर्शितम् । सर्वा हीयमुपनिषद्विद्याविद्याविभाग-
प्रदर्शनेनैवोपक्षीणा॒ । यथा चैषोऽर्थः कृत्स्नस्य शास्त्रस्य, तथा प्रदर्शयिष्यामः ।

यस्मादेवं तस्मादविद्यावन्तं पुरुषं प्रति देवा ईशते एव विद्यं कर्तुमनुग्रहं
चेत्येतद्वर्णयति— यथा ह वै लोके बहवो गोअश्वादयः पशावो मनुष्यं
स्वामिनमात्मनोऽधिष्ठातारं भुज्ज्युः पालयेयुरेवं बहुपशुस्थानीय एकेकोऽविद्वान्-
पुरुषो देवान्देवानिति पदं पित्राद्युपलक्षणार्थं भुनक्ति पालयतीति । इमे
इन्द्रादयोऽन्ये मत्तो ममेशितारो भृत्य इवाहमेषां स्तुतिनमस्कारेज्यादिनाऽराधनं
कृत्वाॽभ्युदयं निःश्रेयसं च तत्प्रत्तं फलं प्राप्त्यामीत्येवमधिसंधिः ।

तत्र लोके बहुपशुमतोऽपि यथैकस्मिन्नेव पशावादीयमाने व्याघ्रा-
दिनाऽपहियमाणे महदप्रियं भवति तथा बहुपशुस्थानीये एकस्मिन्पुरुषे
पशुभावादव्युत्तिष्ठत्यप्रियं भवतीति किं चित्रं देवानां बहुपश्वपहरणे इव कुटुम्बिनः ।
तस्मादेषां देवानां तत्त्वं प्रियम् । किं? तद्यदेतद्ब्रह्मात्मतत्त्वं कथंचन मनुष्या
विद्युर्विजानीयुः । तथा च स्मरणमनुगीतासु भगवतो व्यासस्य—

ब्रह्म वा इदमग्र आसीदेकमेव तदेकथं सन्न व्यभवत् ।

तच्छ्रेयोरूपमत्यसृजत् क्षत्रं यान्येतानि देवत्रा क्षत्रा- आवे वल
णीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो मृत्युरीशान
इति । तस्मात्क्षत्रात्परं नास्ति तस्माद्ब्राह्मणः क्षत्रिय-

आरम्भ में यह अद्वितीय ब्रह्म ही था। वह अकेला (क्षत्रियादि पालनकर्ता के न होने से) विभूतियुक्त कर्म करने में समर्थ न हो सका। तब उस ब्रह्म ने (मैं ब्राह्मण हूँ—मेरा यह कर्तव्य है, ऐसी विशेषता से) 'क्षत्र' इस प्रशस्तरूप की रचना की अर्थात् देवताओं में ये जो क्षत्रिय इन्द्र, वरुण, सोम, रुद्र, मेघ, यम, मृत्यु तथा ईशानादि हैं; इन्हीं

योऽकर्णी श्रुति स्मित्युपनिषद् विद्यते न तु कर्म स्ते । कर्मेष्व मात्सने पर एव एक जन्म में
जन्मने के पराते अंगोऽग्नी । ज्ञाति विद्यते कर्म नर्हो करने पर ब्रह्मवृत्त्वान्वयु, स्तुत्रवृत्त्वान्वयु
प्रतिष्ठितः । क्रियावद्विर्हिति कौन्तेय देवलोकः समावृतः ।

कौन्तेय देवताः न चैतदिष्टं देवानां मर्त्येरुपरि वर्तनम् ॥" इति ।

अतो देवाः पशूनिव व्याघ्रादिभ्यो ब्रह्मविज्ञानाद्विष्टमाचिकीर्षन्ति । अस्मदुपभोग्यत्वान्मा, व्युत्तिष्ठेयुरिति । यं तु मुमोचयिष्यन्ति तं श्रद्धादिभिर्योक्ष्यन्ति विपरीत-मश्रद्धादिभिः । तस्मान्मुक्षुर्देवाराधनपरः श्रद्धाभक्तिपरः प्रणेयोऽप्रमादी स्याद्विद्याप्राप्तिं प्रति विद्यां
प्रतीति वा काक्वृत्तप्रदर्शितं भवति देवाप्रियवाक्येन ॥१०॥ अयमुपलक्ष्य

सूत्रितः शास्त्रर्थं "आत्मेत्येवोपासीतेति" । तस्य च व्याचिख्यासितस्य सार्थवादेन तदाहुर्यदब्रह्मविद्ययेत्यादिना संबन्धप्रयोजने अभिहिते । अविद्यायाश्च संसाराधिकार-कारणत्वमुक्तमथ योऽन्यां देवतामुपास्त इत्यादिना । तत्राविद्वानृणी पशुवदेवादिकर्म-कर्तव्यतया परतन्त्र इत्युक्तम् । किं पुनर्देवादिकर्मकर्तव्यत्वे निमित्तम्? वर्णा आश्रमाश्च । तत्र के वर्णा इत्यत इदमारभ्यते । यन्निमित्तसंबद्धेषु कर्मस्वयं परतन्त्र एवाधिकृतः । संसरतीत्येतस्यैवार्थस्य प्रदर्शनायाग्निसर्गानन्तरमिन्द्रादिसर्गो नोक्तः । अग्नेस्तु सर्गः प्रजापते: सृष्टिपरिपूरणाय प्रदर्शितः । अयं चेन्द्रादिसर्गस्तत्रैव द्रष्टव्यस्तच्छेषत्वात् । इह तु स एवाभिधीयतेऽविदुषः कर्माधिकारहेतुप्रदर्शनाय ।

मधस्तादुपास्ते राजसूये क्षत्र एव तद्यशो दधाति
सैषा क्षत्रस्य योनिर्यद्ब्रह्म। तस्माद्यद्यपि राजा
परमतां गच्छति ब्रह्मैवान्तत उपनिशद्यति, स्वां योनिं ^{उत्तराध्याये}
य उ एनथं हिनस्ति, स्वाथं स योनिमृच्छति, स पापी-
यान्भवति, यथा श्रेयाथं सथं हिथंसित्वा ॥११॥

के लिये उस (देवक्षत्रसृष्टि) को उत्पन्न किया। अतएव क्षत्रिय से बढ़कर कोई नहीं है। इसीलिये राजसूयवर्जन में ब्राह्मणजाति वाले नीचे बैठकर क्षत्रियजाति की उपासना करते हैं। वे क्षत्रिय में ही 'ब्रह्म' इस नामरूप अपने यश को स्थापित करते हैं। वह जो ब्रह्म है; क्षत्रिय की योनि है। अतः यद्यपि राजा उत्कृष्टता को प्राप्त होता है; फिर भी राजसूय वर्जन के अन्त में वह ब्राह्मण का ही आश्रय लेता है। अतः जो क्षत्रिय इस ब्राह्मण को पीड़ा पहुँचाता है, वह मानो अपनी योनि का ही नाश करता है। जैसे श्रेष्ठपुरुष की हिंसा करने से वह पापी होता है, वैसे ही वह पुरुष भी पापी होता है ॥११॥

^{अंकुश} ब्रह्म वा इदमग्र आसीद्यदग्निं सृष्टाऽग्निरूपापनं ब्रह्म ब्राह्मणजात्य-
भिमानाद्ब्रह्मेत्यभिधीयते। वा इदं क्षत्रादिजातं ब्रह्मैवाभिन्नमासीदेकमेव। नाऽसीक्ष-
त्रादिभेदः। तद्ब्रह्मैकं क्षत्रादिपरिपालयित्रादिशून्यं सज्जा व्यभवज्ञ विभूत-
वत्कर्मणे नालमासीदित्यर्थः। ततस्तद्ब्रह्म ब्राह्मणोऽस्मि ममेत्थं कर्तव्यमिति
ब्राह्मणजातिनिमित्तं कर्म चिकीष्वात्मनः कर्मकर्तृत्वविभूत्यै श्रोयोरूपं प्रशस्त-
रूपमत्यसृजतातिशयेनासृजत सृष्टवत्। किं पुनस्तद्यत्सृष्टं, क्षत्रं क्षत्रियजातिः,
तद्व्यक्तिभेदेन प्रदर्शयति—यान्येतानि प्रसिद्धानि लोके देवता देवेषु क्षत्रा-
णीति। जात्याख्यायां पक्षे बहुवचनस्मरणाद्व्यक्तिबहुत्वाद्वा भेदोपचारेण बहु-
वचनम्।

कानि पुनस्तानीत्याह तत्राभिषिक्ता एव विशेषतो निर्दिश्यन्ते। इन्द्रो
देवानां राजा। वरुणो यादसाम्। सोमो ब्राह्मणानाम्। रुद्रः पशुनाम्।

स नैव व्यभवत्स विशमसृजत यान्येतानि

(धनोपार्जन करने वाले का अभाव होने के कारण) वह ब्रह्म विभूतियुक्त कर्म करने में समर्थ नहीं हुआ। अतः उसने वैश्यजाति की उत्पत्ति की। जो ये वस्तु रुद्र,

पर्जन्यो विद्युदादीनाम् । यमः पितॄणाम् । मृत्यू रोगादीनाम् । ईशानो भासा-
मित्येवमादीनि देवेषु क्षत्राणि । तदन्विन्द्रादिक्षत्रदेवताधिष्ठितानि मनुष्यक्षत्राणि
सोमसूर्यवंशयानि पुरुरवःप्रभृतीनि सृष्टान्येव द्रष्टव्यानि । तदर्थं एव हि देवक्षत्र-
सर्गः प्रस्तुतः ।

यस्माद्ब्रह्मणाऽतिशयेन सृष्टं क्षत्रं तस्मात्क्षत्रात्परं नास्ति ब्राह्म-
 णजातेरपि नियन्त् । तस्माद्ब्राह्मणः कारणभूतोऽपि क्षत्रियस्य क्षतिग्र-
 यमधस्ताद्व्यवस्थितः सनुपरि स्थितमुपास्ते । क्व? राजसूये । क्षत्रे एव
 तदात्मीयं यथाः ख्यातिरूपं ब्रह्मेति दधाति स्थापयति । राजसूयाभिषि-
 क्तेनाऽसन्द्यां स्थितेन राज्ञाऽमन्त्रितो ब्रह्मन्त्रिति ऋत्विक्पुनस्तं प्रत्याह — त्वं
 राजन्ब्रह्मासीति । तदेतदभिधीयते क्षत्रं एव एतद्यशो दधातीति ।

सैषा प्रकृता क्षत्रस्य योनिरेव यद्ब्रह्म । तस्माद्यद्यपि राजा-
 परमतां राजसूयाभिषेकगुणं गच्छत्याप्नोति ब्रह्मोव ब्राह्मणजातिमेवा-
 न्ततोऽन्ते कर्मपरिसमाप्तावुपनिश्रयत्याश्रयति स्वां योनिं, पुरोहितं पुरो
 निधत्त इत्यर्थः । यस्तु पुनर्बलाभिमानात्स्वां योनिं ब्राह्मणजातिं ब्राह्मणं य उ एनं
 हिनस्ति न्यग्भावेन पश्यति स्वामात्मीयामेव स योनिमृत्च्छति
 स्वं प्रसवं विच्छिन्ति विनाशयति । स एतत्कृत्वा पापीयान्पापतरो भवति ।
 पूर्वमपि क्षत्रियः पाप एव क्रूरत्वादात्मप्रसवहिंसया सुतराम् । यथा लोके श्रीयांसं
 प्रशस्ततरं हिंसित्वा परिभूय पापतरो भवति तद्वत् ॥११॥

क्षत्रे सृष्टेऽपि स नैव व्यभवत्कर्मणे ब्रह्म, तथा न व्यभवद्वित्तोपार्ज-

शोधिय पुनि पति वचन का नाहि । कुट्टिल, जानहृदिय, इच्छाचारी

१०२ आई, बाप, बेटा, मिताक्षराहिदीव्याख्यासंविलितशाङ्करभूष्यसमेता
शोधिय वद्दलिम्बन्त वरिष्ठरहि जो नहीं तुरु असुस अल्लरहि है । होई न सकत-

देवजातानि गणश आख्यायन्ते वसवा रुद्रा

आदित्य विश्वेदेवा मरुत इति ॥१२॥

(शूद्र जाति की रचना)

स नैव व्यभवत्स शौद्रं वर्णमसृजत पूषणमियं पृथिवी
वै पूषेयथं हीदथं सर्वं पुष्यति यदिदं किंच ॥१३॥

आदित्य, विश्वेदेव और मरुत् इत्यादि देवगण एक-एक गणरूप से कहे जाते हैं, इन्हें उत्पन्न किया ॥१२॥ जाड़ी रुद्री शरीर को तेल, धुलाई, देवा करें

(सेवक के न रहने से फिर भी) वह ब्रह्म विभूतियुक्तकर्म करने में समर्थ नहीं हुआ। अतः उसने शूद्रवर्ण को रचा। पूषादेव शूद्रवर्ण है, यह पृथिवी ही पूषा है, क्योंकि यह जो कुछ है; उस सबका यही पोषण करती है ॥१३॥

यितुरभावात् । स विशमसृजत कर्मसाधनवित्तोपार्जनाय । कः पुनरसौ विद् ।
यान्येतानि देवजातानि, स्वार्थं निष्ठा, य एते देवजातिभेदा इत्यर्थः ।
गणशो गणं गणमाख्यायन्ते कथ्यन्ते । गणप्राया हि विशः । प्रायेण संहता
हि वित्तोपार्जने समर्था नैकैकशः । वसवोऽष्टसंख्यो गणस्तथैकादश रुद्रा
द्वादशाऽदित्या विश्वेदेवास्त्रयोदश विश्वाया अपत्यानि, सर्वे वा देवा
मरुतः सप्त सप्त गणाः ॥१२॥

स परिचारकाभावात्पुनरपि नैव व्यभवत्स शौद्रं वर्णमसृजत । शूद्र
एव शौद्रः स्वार्थेऽणि वृद्धिः । कः पुनरसौ शूद्रो वर्णो यः सृष्टः ? पूषणं पुष्यतीति
पूषा । कः पुनरसौ पूषेति विशेषतस्तन्निर्दिशति— ह्यं पृथिवी पूषा । स्वयमेव
निर्वचनमाह— ह्यं हीदं सर्वं पुष्यति यदिदं किंच ॥१३॥

शोक्तिका को उद्देश्य कर्त्ता का प्रकरण : शोक्तिका द्वारा जो वेद विद्वान्।
 शोक्तिका नृपति नीति न पान। शोक्तिका वेश्य कृपणौ शोक्तिका शिवौ शुद्ध द्विप्र-उपमानी
 ४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १४) ^{वृहद्ब्राह्मणकोपनिषत्-मधुकाण्डम्} १०३

(पर्मे की सृष्टि, प्रभाव, और स्वरूप)

स नैव व्यभवतच्छ्रेयोरूपमत्यसृजत धर्म तदे-
 तत्क्षत्रस्य क्षत्रं यद्वर्मस्तस्माद्वर्मात्परं नास्त्यथो
 अबलीयान्बलीयाथं समाशथं सते धर्मेण, यथा
 राजैवं, यो वै स धर्मः सत्यं वै तत्स्मात्सत्यं
 वदन्तमाहुर्धर्म वदतीति, धर्म वा वदन्तथं सत्यं
 वदतीत्येतद्वद्येवैतदुभयं भवति ॥१४॥

प्रावहारिक स्वयं श्रावणाद्दृष्टि । पारम्याधिक स्वयं द्विकात्तद्दृष्टि । स्वयं स्वापन धर्म नहीं हुआ ।

(चारों वर्णों को रचकर भी) वह ब्रह्म विभूतियुक्त कर्म करने में समर्थ नहीं हुआ। तब उसने विशेषता से कल्याणप्रदरूप धर्म को उत्पन्न किया। यह जो श्रेयोरूप धर्म है, यही क्षत्रिय का भी नियामक है। अतः धर्म से श्रेष्ठ कुछ नहीं है। अतएव जैसे राजा की सहायता से (साधारण कुटुम्बी पुरुष) अपने से अधिक बलवान् को पराभव करना चाहता है, वैसे ही धर्म के द्वारा दुर्बल पुरुष भी बलवान् को जीतना चाहता है। जो धर्म है, वह निःसन्देह सत्य ही है। इसीलिये सत्य बोलने वाले को यह धर्म बोलता है तथा धर्मभाषण करने वाले को कहते हैं कि यह सत्यभाषण करता है, क्योंकि ये दोनों धर्म ही हैं। (अतः ज्ञान और अनुष्ठान के अनुरूप धर्म, शास्त्रज्ञ तथा अशास्त्रज्ञ सबका नियन्ता होने से क्षत्रिय का भी नियामक है) ॥१४॥

स चतुरः सृष्टाऽपि वर्णान्नैव व्यभवदुग्रत्वात्क्षत्रस्यानियताशङ्क्या
 तच्छ्रेयो रूपमत्यसृजत किं तद्वर्म तदेतच्छ्रेयोरूपं सृष्टं क्षत्रस्य
 क्षत्रं क्षत्रस्यापि नियन्त् । उग्रादप्युग्रम् । यद्वर्मो यो धर्मस्तस्मात्क्षत्रस्यापि
 नियन्त् त्वाद्वर्मात्परं नास्ति । तेन हि नियम्यन्ते सर्वे । तत्कथमिति । उच्यते-
 अथो अप्यबलीयाद्बुर्बलतरोऽपि बलीयासमात्मनो बलवत्तरमप्याशास्तो
 कामयते जेतुं धर्मेण बलेन । यथा लोके कश्चिद्राज्ञा सर्वबलवत्तमेनापि
 कुटुम्बिक एवं तस्मात्सिद्धं धर्मस्य सर्वबलवत्तरत्वात्पर्वनियन्त् त्वम् । यो वै स
 धर्मो व्यवहारलक्षणो लौकिकैर्व्यवहियमाणः सत्यं वै तत्सत्यमिति यथा-
 शास्त्रार्थता । स एवानुष्ठीयमानो धर्मनामा भवति । शास्त्रार्थत्वेन ज्ञायमानस्तु सत्यं
 भवति । यस्मादेवं तस्मात्सत्यं यथाशास्त्रं वदन्तं व्यवहारकाले आहुः
 समीपस्था उभयविवेकज्ञा धर्म वदतीति प्रसिद्धं लौकिकं न्यायं वदतीति । तथा

तदेतद्ब्रह्म क्षत्रं विद्शूद्रस्तदग्निनैव देवेषु ब्रह्मा-
भवद्ब्राह्मणो मनुष्येषु, क्षत्रियेण क्षत्रियो, वैश्येन
वैश्यः, शूद्रेण शूद्रस्तस्मादग्नावेव देवेषु लोकमिच्छन्ते
ब्राह्मणे मनुष्येष्वेताभ्याथ्यं हि रूपाभ्यां ब्रह्माभवत् ।

अथ यो ह वा अस्मात्लोकात्स्वं लोकमदृष्ट्वा प्रैति

स. एनमविदितो न भुनक्ति यथा वेदो वाऽनुकृतो-अनश्चीतः
लौकिकात्मा

वे ये ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र चार वर्ण हैं। इनका स्वरूप अग्निरूप से देवताओं में ब्राह्मणजाति हुआ। यही ब्रह्म मनुष्यों में ब्राह्मणरूप से ब्राह्मण, क्षत्रियरूप से क्षत्रिय, वैश्यरूप से वैश्य और शूद्ररूप से शूद्र हो गया। इसीलिए अग्नि में ही देवताओं के बीच में कर्म करते हुए कर्मफल की इच्छा करते हैं, क्योंकि इन्हीं अग्नि तथा ब्राह्मण दोनों रूपों से ब्रह्म प्रकट हुआ था। जो भी कोई पुरुष आत्मा को जाने बिना ही इस लोक से चला जाता है; वह इस अज्ञात आत्मलोक का शोकादिनिवृत्ति के द्वारा पालन

विपर्ययेण धर्मं वा लौकिकं व्यवहारं वदन्तमाहुः सत्यं वदति । शास्त्रादनपेतं वदतीति । एतद्यदुक्तमुभयं ज्ञायमानमनुष्टीयमानं चैतद्धर्म एव भवति । तस्मात्स धर्मो ज्ञानानुष्टानलक्षणः शास्त्रज्ञानितरांश्च सर्वानेव नियमयति । तस्मात्स क्षत्रस्यापि क्षत्रमतस्तदभिमानोऽविद्वांस्तद्विशेषानुष्टानाय ब्रह्मक्षत्रविद्शूद्रनिमित्तविशेषमभिमन्यते । तानि च निसर्गत एव कर्माधिकारनिमित्तानि ॥१४॥

तदेतच्चातुर्वर्ण्य सृष्टं ब्रह्म क्षत्रं विद्शूद्र इत्युत्तरार्थं उपसंहारः । यत्तत्स्वष्ट ब्रह्म तदभिननैव नान्येन रूपेण देवेषु, ब्रह्म ब्राह्मणजातिरभवद्ब्राह्मणो ब्राह्मणस्वरूपेण मनुष्येषु ब्रह्माभवदितरेषु वर्णेषु विकारान्तं प्राप्य क्षत्रियेण क्षत्रियोऽभवदिन्द्रादिदेवताधिष्ठितो वैश्येन वैश्यः, शूद्रेण शूद्रः । यस्मात्क्षत्रादिषु विकारापन्नमग्नौ ब्राह्मण एव चाविकृतं स्वष्ट

उन्यद्वा कर्माकृतं यदिह वा अप्यनेवं विन्महत्पुण्यं कर्म
करोति तद्वास्यान्ततः क्षीयत एवाऽत्मानमेव लोक-
मुपासीत् । स य आत्मानमेव लोकमुपास्ते, न हास्य
कर्म क्षीयते । अस्माद्वयेवाऽत्मनो यद्यत्कामयते

प्रः अन्यथा सन्त मात्मानं अन्यथा प्रति वृद्धते ।
किं तेज न कुनं चाप्य चौरेणात्मापदारेणा ॥

नहीं करता, जैसे अध्ययन के बिना स्वरूपतः वेद, या अनुष्ठान के बिना स्वरूपतः कोई

अन्य कर्म, पुरुष का पालन नहीं करता; वैसे ही आत्मा को न जानने वाला पुरुष यदि
इस लोक में कोई महान् पुण्य करता भी हो तो अन्त में उसका वह सुकृत नष्ट हो
ही जाता है । अतः जो आत्मलोक की ही उपासना करता है, उसका कर्म नष्ट नहीं होता ।
इस आत्मा से ही पुरुष जिस-जिस को चाहता है, उस-उस को बना लेता है ॥१५॥

ब्रह्म, तस्माद्ब्रह्मनावेव देवेषु देवानां मध्ये लोकं कर्मफलमिच्छन्त्यग्निसंबद्धं
कर्म कृत्वेत्यर्थः । तदर्थमेव हि तद्ब्रह्म कर्माधिकरणत्वेनाग्निरूपेण व्यवस्थितम् ।
तस्मात्तस्मिन्नग्नौ कर्म कृत्वा तत्फलं प्रार्थयन्ते इत्येतदुपपन्नम् ।

ब्राह्मणे मनुष्येषु मनुष्याणां पुनर्मध्ये कर्मफलेच्छायां नागन्यादिनिमित्त-
क्रियापेक्षा, किं तर्हि जातिमात्रस्वरूपप्रतिलभेनैव पुरुषार्थसिद्धिः । यत्र तु देवाधीना
पुरुषार्थसिद्धिस्तत्रैवाग्न्यादिसंबद्धक्रियापेक्षा । स्मृतेश्च— “जप्येनैव तु संसिध्येद्-
ब्राह्मणे नात्र संशयः । कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते” इति । पारिव्राज्य-
दर्शनाच्च । तस्माद्ब्राह्मणत्वे एव मनुष्येषु लोकं कर्मफलमिच्छन्ति । यस्मादेताभ्यां
हि ब्राह्मणाग्निरूपाभ्यां कर्मकर्त्तव्याधिकरणरूपाभ्यां यत्प्रष्ट ब्रह्म साक्षादभवत् ।

अत्र तु परमात्मलोकमग्नौ ब्राह्मणे चेच्छन्तीति केचित् । तदसत् । अविद्याधिकारे कर्माधिकारार्थं वर्णविभागस्य प्रस्तुतत्वात्परेण च विशेषणात् । यदि

हात्र लोकशब्देन पर एवाऽत्मोच्येत्, परेण विशेषणमनर्थकं स्यात्स्वं लोक-
मदृष्ट्वेति । स्वलोकव्यतिरिक्तश्चेदगन्यधीनतया प्रार्थ्यमानः प्रकृतो लोकस्ततः स्वमिति
युक्तं विशेषणं प्रकृतपरलोकनिवृत्त्यर्थत्वात् । स्वत्वेन चाव्यभिचारात्परमात्मलोकस्य ।
अविद्याकृतानां च स्वत्वव्यभिचारात् । ब्रवीति च कर्मकृतानां व्यभिचारं “क्षीयत
एव”इति ।

ब्रह्मणा सृष्टा वर्णाः कर्मार्थम् । तच्च कर्म धर्माख्यं सर्वानेव कर्तव्यतया
नियन्त् पुरुषार्थसाधनं च । तस्मात्तेनैव चेत्कर्मणा स्वो लोकः परमात्माख्योऽवि-
दितोऽपि प्राप्यते, किं तस्यैव पदनीयत्वेन क्रियते इत्यत आह— अथेति पूर्वपक्ष-
विनिवृत्त्यर्थः । यः कश्चिद्द्वय वा अस्मात्सांसारिकात्प्रिणदग्रहणलक्षणादविद्याकाम-
कर्महेतुकादगन्यधीनकर्माभिमानतया वा ब्राह्मणजातिमात्रकर्माभिमानतया वाऽगन्तु-
कादस्वरूपभूताल्लोकात्स्वं लोकमात्माख्यमात्मत्वेनाव्यभिचारित्वाददृष्ट्वाऽहं
ब्रह्मास्मीति प्रेति प्रियते । स यद्यपि स्वो लोकोऽविदितोऽविद्यया व्यवहितोऽस्व
इवाज्ञात एनां संख्यापूरणे इव लौकिक आत्मानं न भुनक्ति न पालयति
शोकमोहभयादिदोषापनयेन । यथा च लोके वेदोऽनवृत्तोऽनधीतः कर्माद्यव-
बोधकत्वेन न भुनक्त्यन्यद्वा लौकिकं कृष्यादि कर्माकृतं स्वात्मनाऽन-
भिव्यज्ञितमात्मीयफलप्रदानेन न भुनक्त्येवमात्मा स्वो लोकः स्वेनैव नित्यात्मस्व-
रूपेणानभिव्यज्ञितोऽविद्यादिप्रहाणेन न भुनक्त्येव ।

Fixedness, stability, duration, certainty.

ननु किं स्वलोकदर्शननिमित्तपरिपालनेन ? कर्मणः फलप्राप्तिधौव्यादिष्ट-
फलनिमित्तस्य च कर्मणो बाहुल्यात्तन्निमित्तं पालनमक्षयं भविष्यति । तत्र ।
कृतकस्य क्षयवत्त्वादित्येतदाह— यदिहृ वै संसारेऽदभुतवत्कश्चिन्महात्माऽप्यनो-
वंवित्प्वं लोकं यथोक्तेन विधिनाऽविद्वान्महाद्वृद्धश्वमेधादि पुण्यं कर्मेष्ट-
फलमेव नैरन्तर्येण कर्तृत्यनेनैवाऽनन्तं मम भविष्यतीति । तत्कर्म हास्या-

विद्यावतोऽविद्याजनितकामहेतुत्वात्स्वप्नदर्शनविभ्रमोद्भूतविभूतिवद्बन्ततोऽन्ते
फलोपभोगस्य क्षीयते एव। तत्कारणयोरविद्याकामयोश्वलत्वात्कृतक्षयधौव्योपपत्ति-
स्तस्मान्न पुण्यकर्मफलपालनानन्त्याशाऽस्त्येव।

अत आत्मानमेव स्वं लोकमात्मानमिति स्वं लोकमित्यस्मिन्नर्थे स्वं
लोकमिति प्रकृतत्वादिह च स्वशब्दस्याप्रयोगादुपासीत। स य आत्मानमेव
लोकमुपास्ते। तस्य किमित्युच्यते— न हास्य कर्म क्षीयते। कर्माभा-
वादेवेति नित्यानुवादः। यथाऽविदुषः कर्मक्षयलक्षणं संसारदुःखं संततमेव, न तथा
तदस्य विद्यते इत्यर्थः। “मिथिलायां प्रदीपायां न मे दद्यति किंचन” इति यद्वत्।

स्वात्मलोकोपासकस्य विदुषो विद्यासंयोगात्कर्मेव न क्षीयत इत्यपरे वर्णयन्ति।
लोकशब्दार्थं च कर्मसमवायिनं द्विधा परिकल्पयन्ति किल, एको व्याकृतावस्थः
कर्माश्रयो लोको हैरण्यगर्भाख्यस्तं कर्मसमवायिनं लोकं व्याकृतं परिच्छिन्नं य
उपासते तस्य किल परिच्छिन्नकर्मात्मदर्शिनः कर्म क्षीयते। तमेव कर्मसमवायिनं
लोकमव्याकृतावस्थं कारणरूपमापाद्य यस्तूपासते, तस्यापरिच्छिन्नकर्मात्मदर्शित्वात्स्य
कर्म न क्षीयत इति। भवतीयं शोभना कल्पना, न तु श्रौती। स्वलोकशब्देन
प्रकृतस्य परमात्मनोऽभिहितत्वात्। स्वं लोकमिति प्रस्तुत्य स्वशब्दं विहायाऽत्म-
शब्दप्रक्षेपेण पुनस्तस्यैव प्रतिनिर्देशादात्मानमेव लोकमुपासीतेति। तत्र कर्मसम-
वायिलोककल्पनाया अनवसर एव।

परेण च केवलविद्याविषयेण विशेषणात्किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमा-
त्माऽयं लोक” इति। पुत्रकर्मपरविद्याकृतेभ्यो हि लोकेभ्यो विशिनष्टयमात्मा
नो लोक इति। “न हास्य केनचन कर्मणा लोको मीयत एषोऽस्य परमो
लोकः” इति च। तैः सविशेषणैरस्यैकवाक्यता युक्ता। इहापि स्वं लोकमिति
विशेषणदर्शनात्।

अस प्रभुं हृदय अद्धते अविकारी - सकल जीव जरुर कीन दुखारी ।

अद्वय-

अहं ईन नर स्तो है कैसे । नवनविना नेहुं व्यञ्जन ऐसे ।

१०८

मिताक्षयाहिनीव्याव्यासासंवित्तशाक्तस्थाप्तसमेत

(प्रथमाध्याये ११ ॥)

अविद्वान्कारी जीव किन कर्मों से सम्पूर्ण प्राणियों का बोक माया जाता है ॥

अविद्वान्अथो अयं वा आत्मा सर्वेषां भूतानां लोकः स यज्जु-

होति यद्यजते तेन देवानां लोकोऽथ यदनुब्रूते तेन स्वद्वाप
ऋषीणाम् थ यत्पितृभ्यो निपृणाति* यत्प्रजामिच्छते तेन पिण्डदेना
पितृणाम् थ यन्मनुष्यान्वासयते यदेभ्योऽशनं ददाति प्रयच्छते ॥

* तेन मनुष्याणाम् थ यत्पशुभ्यस्तृणोदकं विन्दति तेन
जायन्निष्प, देव, वितर व्यष्टि, तर्पण, हर (किन सुनह स्ताप द्वे अद्वृति देना -

यह जो (कर्माधिकारी अज्ञानी गृहस्थरूप) आत्मा है, वह समस्त जीवों का भोग्य है। वह जो होम, यज्ञ करता है, उससे देवताओं का वह भोग्य बन जाता है; जो स्वाध्याय करता है, उससे ऋषियों का; जो पितरों के लिये पिण्ड देता है तथा सन्तान को चाहता है, उससे पितरों का; जो मनुष्यों को निवासस्थान और भोजन देता है, इससे मनुष्यों का; एवं जो पशुओं को तृण-जलादि देता है, उससे पशुओं का भोग्य हो जाता है। अतः

अथ आदा, आदा, काय, नर्मदा तद में इन हीनों का द्वय नहीं ॥

स्वरूपी

अस्मात्कामयत इत्ययुक्तमिति चेदिह स्वो लोकः परमात्मा तदुपासनात्स एव भवतीति स्थिते यद्यत्कामयते तत्तदस्मादात्मनः सूजते इति तदात्मप्राप्ति-व्यतिरेकण फलवचनमयुक्तमिति चेन्न। स्वलोकोपासनस्तुतिपरत्वात्। स्वस्मादेव लोकात्सर्वमिष्टं संपद्यते इत्यर्थो नान्यदतः प्रार्थनीयमात्मकामत्वात्। "आत्मतः प्राण आत्मत आशा" इत्यादि श्रुत्यन्तरे यथा। सर्वात्मभावप्रदर्शनार्थो वा पूर्ववत् ॥

यदि हि पर एवाऽत्मा संपद्यते, तदा युक्तोऽस्माद्येवाऽत्मन इत्यात्म-शब्दप्रयोगः, स्वस्मादेव प्रकृतादात्मनो लोकादित्येवमर्थः। अन्यथाऽव्याकृतावस्थात्कर्मणो लोकादिति सविशेषणम् वक्ष्यत्प्रकृतपरमात्मलोकव्यावृत्तये व्याकृतावस्थाव्यावृत्तये च। न ह्यस्मिन्प्रकृते विशेषितेऽश्रुतान्तरालावस्था, प्रतिपत्तुं शक्यते ॥१५॥

इति पञ्चमाहिकम् ॥५॥

अथो अयं वा आत्मा। अत्राविद्वान्वर्णश्रिमाद्यभिमानो धर्मेण नियम्य-

पशूनां यदस्य गृहेषु श्वापदा वयाञ्छस्या पिपीलिकाभ्य
 उपजीवन्ति तेन तेषां लोको यथा ह वै स्वाय लोका-
यारिष्टिमिच्छेदेवं हैवंविदे सर्वाणि भूतान्यरिष्ट- अविनाशं
मिच्छन्ति तद्वा एतद्विदितं मीमाञ्छसितम् ॥१६ ॥ अवदान प्रकरणम् एव
पञ्चमद्वयस्त्रिप्रकरणम्

इस मुमुक्षु के घर में कुत्ते बिल्ली आदि जो श्वापद पक्षी और चींटीपर्यन्त जीवजन्तु उसके आश्रित होकर जीते हैं; इसी से यह उनका भोग्य होता है। जैसे लोक में सभी अपने शरीर का नाश नहीं चाहते हैं; वैसे हो ऐसा जानने वाले को सभी जीव अविनाशीरूप से देखना चाहते हैं। उस इस कर्म की नित्य अनुष्टेयता पंचमहायज्ञ प्रसंग से ज्ञात होती है, तथा अवदान प्रकरण में इसकी व्याख्या की गयी है ॥१६॥

~~धर्म निरपेक्ष काटने से अधर्मी बनते हैं;~~ यन्थि निरपेक्ष काटने से हीक हैं।
 मानो देवादिकर्मकर्तव्यतया पशुवत्परतन्त्रः इत्युक्तम्। कानि पुनस्तानि कर्माणि, यत्कर्तव्यतया पशुवत्परतन्त्रो भवति। के वा ते देवादयो, येषां कर्मभिः पशुवदुप-
 करोतीति तदुभयं प्रपञ्चयति—

अयो इत्ययं वाक्योपन्यासार्थः। अयं यः प्रकृतो गृही कर्माधिकृतोऽ-
 विद्वाञ्छरीरेन्द्रियसंघातविशिष्टः पिण्डः आत्मोत्युच्यते। सर्वेषां देवादीनां
 पिपीलिकान्तानां भूतानां लोको भोग्य आत्मेत्यर्थः। सर्वेषां वर्णश्रीमादिविहितैः
 कर्मभिरुपकारित्वात्।

कैः पुनः कर्मविशेषैरुपकुर्वन्केषां भूतविशेषाणां लोक इत्युच्यते— स
 गृही यज्जुहोति यद्यजते। यागो देवतामुद्दिश्य स्वत्वपरित्यागः। स एवाऽऽसे-
 चनावधिको होमस्तोन होमयागलक्षणेन कर्मणाऽवश्यकर्तव्यत्वेन देवानां
 पशुवत्परतन्त्रत्वेन प्रतिबद्ध इति लोकोऽथ यदनुब्रूते स्वाध्यायमधीतेऽहरह-
स्तोन ऋषीणां लोकोऽथ यत्पितृभ्यो निपृणाति प्रयच्छति पिण्डोदकादि।
 यद्या प्रजाभिरुपकारित्वात् यज्ञार्थमुद्यमं करोतीच्छा चोत्पत्त्युपलक्षणार्था प्रजां चोत्पादय-

तत्क्रज्जान अर्ज्जान का उत्तरण अड्डे करता है।
प्रारब्ध " " विद्येप शालि अड्डे करता है।

११०

प्रवृत्ति के बीज काम हैं पाइ ते कर्म का (निरूपण) प्रथमाध्याये-

आत्मैवेदमग्र आसीदेक एव सोऽकामयते जाया मे
स्यादथ प्रजायेयाथ वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्ये-

तावान्वै कामो नेच्छथंश्चनातो भूयो विन्देत्तस्माद्-
अधिक न है प्रति

प्येतर्हीकाकी कामयते जाया मे स्यादथ प्रजायेयाथ
वासना, इच्छा, कोमना, तृष्णा।

(स्त्री सम्बन्ध होने से) पहले यह एक देहेन्द्रियसंघातरूप आत्मा ही था। उसने (अविद्या-
जनित वासना से युक्त होकर) कामना की, कि कर्माधिकार की हेतुरूप स्त्री मुझ कर्ता
को प्राप्त होवे अर्थात् कर्माधिकार की प्राप्ति के लिये मुझे स्त्री मिले, फिर मैं प्रजारूप से
आई, बाप, बेटा सुन्दर हो, जारी के भन व्याकुल होता है।

तीत्यर्थः । तेन कर्मणाऽवश्यकर्तव्यत्वेन पितॄणां लोकः पितॄणां भोग्यत्वेन परतन्नो
लोकः । अथ यन्मनुष्यान्वासयते भूम्युदकादिदानेन गृहे, यच्च तेभ्यो
वसद्धयोऽवसद्धयो वार्धिभ्योऽशनां ददाति तेन मनुष्याणाम् । अथ
यत्पशुभ्यस्तृणोदकं विन्दति लंभयति तेन पशूनाम् । यदस्य गृहेषु
श्वापदा वयांसि च पिपीलिकाभिः सह कणबलिभाण्डक्षालनाद्युप-
जीवन्ति, तेन तेषां लोकः ।

यस्मादयमेतानि कर्माणि कुर्वन्तुपकरोति देवादिभ्यस्तस्माद्यथा है वै लोके
स्वाय लोकाय स्वस्मै देहायारिष्टमविनाशं स्वत्वभावाप्रच्युतिमिच्छे-
त्स्वत्वभावप्रच्युतिभयात्पोषणरक्षणादिभिः सर्वतः परिपालयेदेवं हैवंविदे सर्वभू-
तभोग्योऽहमनेन प्रकारेण मयाऽवश्यमृणिवत्प्रतिकर्तव्यमित्येवमात्मानं परिकल्पितवते
सर्वाणि भूतानि देवादीनि यथोक्तान्यरिष्टमविनाशमिच्छन्ति स्वत्वाप्रच्युत्ये
सर्वतः संरक्षन्ति कुटुम्बिन इव पशुस्तस्मादेषां तत्र प्रियमित्युक्तम् । तद्वा एतत्तदेतद्य-
थोक्तानां कर्मणामृणवदवश्यकर्तव्यत्वं पञ्चमहायज्ञप्रकरणे विदितं कर्तव्यतया
मीमांसितं विचारितं चावदानप्रकरणे ॥१६॥

आत्मैवेदमग्र आसीत् । ब्रह्म-विद्वांश्वेत्तस्मात्पशुभावात्कर्तव्यताबन्धन-

वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेति स यावदप्येतेषामेकैकं
 न प्राप्नोत्यकृत्स्न एव तावन्मन्यते तस्यो कृत्स्नता
 मन एवास्याऽत्मा वाग्जाया प्राणः प्रजा चक्षुर्मानुषं
 वित्तं चक्षुषा हि तद्विन्दते श्रोत्रं दैवथं, श्रोत्रेण हि वित्तं
 तच्छृणोत्यात्मैवास्य कर्माऽत्मना हि कर्म करोति, स शरीरं
 एष पाइङ्कतो यज्ञः पाइङ्कतः पशुः पाइङ्कतः पुरुषः
 प्राप्नुः कर्तं नार्थं पाइङ्कतमिदथं सर्वं यदिदं किंच तदिदथं सर्वमाप्नोति
 य एवं वेद ॥१७॥

॥ इति प्रथमाध्याये चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

स्वयं ही उत्पन्न होऊँ तथा मुझे गवादिस्तरपद्धन हो। फिर मैं (अभ्युदय एवं कल्याण का साधनरूप) कर्म करूँ। बस इतने विषय से परिच्छिन्न ही काम है। इच्छा करने पर इससे अधिक कोई नहीं पाता। अतएव अब भी अकेला पुरुष पहले यही कामना करता है कि मुझे स्त्री मिले, फिर मैं संतानरूप से उत्पन्न होऊँ और धन हो तो फिर मैं कर्म करूँ। वह जब तक इनमें से एक-एक को प्राप्त नहीं कर लेता; तब तक वह अपने को अधूरा ही मानता है, उसकी पूर्णता इस प्रकार कही गयी है। (ब्राह्म साधन के अभाव में) मन ही इसका आत्मा है, वाणी स्त्री है, क्योंकि मनरूप स्वामी का अनुकरण वाणीरूप स्त्री ही करती है। प्राण संतान है और नेत्र मानुषवित्त है, क्योंकि वह पुरुष नेत्र से ही गवादि मानुषवित्त को जानता है। श्रोत्र दैववित्त है, क्योंकि श्रोत्र से ही वह पुरुष दैववित्तरूप कर्म को सुनता है। शरीर ही इसका कर्म है, क्योंकि शरीररूप आत्मा से ही यह कर्म करता है। वह यह यज्ञ पाइङ्कत है; मन, वाणी, प्राण, चक्षु और श्रोत्र इन पाँचों से सम्पादित कर्म को पाइङ्कत कहते हैं। पशु पाइङ्कत है, पुरुष पाइङ्कत है' विशेष क्या यह कर्म का साधन और फल सभी पाइङ्कत है। 'सभी पाइङ्कत है' जो कोई ऐसा जानता है, (भावना करता है) वह इस सम्पूर्ण जगत् को आत्मरूप से प्राप्त कर लेता है ॥१७॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

रूपात्प्रतिमुच्यते। केनायं कारितः कर्मबन्धनाधिकारेऽवश इव प्रवर्तते न पुनस्त-

द्विमोक्षणोपाये विद्याधिकार इति । ननूक्तं देवा रक्षन्तीति । बाढम् । कर्माधिकारस्व-
गोचरारूढानेव तेऽपि रक्षन्ति । अन्यथाऽकृताभ्यागमकृतनाशप्रसङ्गात् । न तु सामान्यं
पुरुषमात्रं विशिष्टाधिकारानारूढम् । तस्माद्वितव्यं तेन, येन प्रेरितोऽवश एव
बहिर्मुखीभवति स्वस्माल्लोकात् । नन्वविद्या साऽविद्यावान्हि बहिर्मुखीभूतः प्रवर्तते ।
साऽपि नैव प्रवर्तिका । वस्तुस्वरूपावरणात्मिका हि सा । प्रवर्तकबीजत्वं तु प्रति-
पद्यतेऽन्धत्वमिव गर्तादिपतनप्रवृत्तिहेतुः । एवं तर्हुच्यतां किं तद्यत्प्रवृत्तिहेतुरि-
ति । तदिहाभिधीयत एषणा कामः सः, “स्वाभाविक्यामविद्यायां वर्तमाना बालाः
पराचः कामाननुयन्ति” इति काठकश्रुतौ । स्मृतौ च—“काम एष क्रोध एषः”
इत्यादि । मानवे च सर्वा प्रवृत्तिः कामहैतुक्येवेति । स एषोऽर्थः सविस्तरः प्रदर्श्यते
इहाऽध्यायपरिसमाप्तेः ।

आत्मैवेदमग्र आसीत् । आत्मैव स्वाभाविकोऽविद्वान्कार्यकरण-
संघातलक्षणो वर्ण्यत्रो प्रागदारसंबन्धादात्मेत्यभिधीयते । तस्मादात्मनः पृथगभूतं
काम्यमानं जायादिभेदरूपं नाऽसीत्स एवैक आसीज्जायादेषणाबीजभूता-
विद्यावानेक एवाऽसीत् । स्वाभाविक्या स्वात्मनि कर्त्तादिकारकक्रियाफलात्मकता-
ध्यारोपलक्षणयाऽविद्यावासनया वासितः सोऽकामयत कामितवान् । कथम्?
जाया कर्माधिकारहेतुभूता मे मम कर्तुः स्यात्तया विनाऽहमनधिकृत एव
कर्मण्यतः कर्माधिकारसंपत्तये भवेज्जाया । अथाहं प्रजायोय प्रजारूपेणाहमेवो-
त्पद्येय । अथ वित्तं मे स्यात्कर्मसाधनं गवादिलक्षणमथाहमभ्युदयनिःश्रेयस-
साधनं कर्म कुर्वीय । येनाहमनृणी भूत्वा देवादीनां लोकान्प्राप्नुयां तत्कर्म
कुर्वीय ।

काम्यानि च पुत्रवित्तस्वर्गादिसाधनान्येतावाचै काम एतावद्विषयपरिच्छिन्न
इत्यर्थः । एतावानेव हि कामयितव्यो विषयो, यदुत जायापुत्रवित्तकर्मणि
साधनलक्षणैषणा । लोकाश्च त्रयो मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोको इति फलभूताः
साधनैषणायाश्चास्याः । तदर्थं हि जायापुत्रवित्तकर्मलक्षणा साधनैषणा । तस्मा-

त्सैकैवैषणा या लोकैषणा सैकैव सत्येषणा साधनापेक्षेति द्विधाऽतोऽवधारयिष्यत्युभे ह्येते एषणे एवेति ।

फलार्थत्वात्सर्वारम्भस्य लोकैषणाऽर्थप्राप्तोक्तैवेत्येतावान्वा एतावानेव काम इत्यवधियते । भोजनेऽभिहिते तृसिर्न हि पृथगभिधेया । तदर्थत्वाद्वोजनस्य । ते एते एषणे साध्यसाधनलक्षणे कामो, येन प्रयुक्तोऽविद्वानवशः एव कोशकारवदात्मानं वेष्टयति कर्ममार्गं एवाऽत्मानं प्रणिदधद्बहिर्मुखीभूतो न स्वं लोकं प्रतिजानाति । तथा च तैत्तिरीयके— “अग्निमुग्धो हैव धूमतान्तः स्वं लोकं न प्रतिजानाति” इति ।

कथं पुनरेतावत्त्वमवधार्यते कामानामनन्तत्वादनन्ता हि कामा इत्येतदा-शङ्क्य हेतुमाह— यस्मान्नोच्छन्ननोच्छन्नप्यतोऽस्मात्फलसाधनलक्षणादभूयोऽ-धिकतरं न विन्देन्न लभेत । न हि लोके फलसाधनव्यतिरिक्तं दृष्टमदृष्टं वा लब्धव्यमस्ति । लब्धव्यविषयो हि कामस्तस्य चैतदव्यतिरेकेणाभावाद्युक्तं वक्तुमे-तावान्वै काम इति । एतदुक्तं भवति— दृष्टार्थमदृष्टार्थं वा साध्यसाधनलक्षणम-विद्यावत्पुरुषाधिकारविषयमेषणाद्वयं कामोऽतोऽस्माद्विदुषा व्युत्थातव्यमिति ।

यस्मादेवमविद्वानात्मा कामी पूर्वः कामयामास, तथा पूर्वतरोऽप्येषा लोक-स्थितिः । प्रजापतेश्चैवमेष सर्ग आसीत्सोऽबिभेदविद्यया, ततः कामप्रयुक्त एका-क्यरममाणोऽरत्युपधाताय स्त्रियमैच्छत्तां समभवत्ततः सर्गोऽयमासीदिति ह्युक्तम् । तस्मात्तस्तृष्टावेतहृष्टिस्मिन्नपि काले एकाकी सन्नागदारक्रियातः कामयते जाया मे स्यादथ प्रजायोयाथ वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्युक्तार्थं वाक्यम् । सा एवं कामयमानः संपादयंश्च जायादीन्यावत्समस्तान्स एतोषां यथोक्तानां जायादीनामेकेकमपि न प्राप्नोत्यकृत्स्नोऽसंपूर्णोऽहमित्येव तावदात्मानं मन्यते । परिशेष्यात्समस्तानेवैतान्संपादयति यदा, तदा तस्य कृत्सनता ।

यदा तु न शक्नोति कृत्सनतां संपादयितुं, तदाऽस्य कृत्सनत्वसंपादना-

याऽऽह— तस्यो तस्याकृत्स्नत्वाभिमानिनः कृत्स्नातोयमेवं भवति । कथम् ? अयं कार्यकरणसंघातः प्रविभज्यते तत्र मनोनुवृत्ति हीतरत्सर्वं कार्यकरणजात-मिति मनः प्रधानत्वादात्मेवाऽऽत्मा । यथा जायादीनां कुटुम्बपतिरात्मैव तदनु-कारित्वाज्जायादिचतुष्टयस्य । एवमिहापि मन आत्मा परिकल्पते कृत्स्नतायै । तथा वाग्जाया मनोनुवृत्तित्वसामान्याद्वाचः । वागिति शब्दश्वेदनादिलक्षणो मनसा श्रोत्रद्वारेण गृह्यते वर्वधार्यते प्रयुज्यते चेति मनसो जायेव वाक् । ताभ्यां च वाङ्मन-साभ्यां जायापतिस्थानीयाभ्यां प्रसूयते प्राणः कर्मार्थमिति प्राणः प्रजेव । तत्र प्राणचेष्टादिलक्षणं कर्म चक्षुर्दृष्टिवित्तसाध्यं भवतीति चक्षुमानुषं वित्तम् । तदद्विविधं वित्तं मानुषमितरच्चातो विशिनष्टीतरवित्तनिवृत्यर्थं मानुषमिति । गवादि हि मनुष्यसंबन्धिवित्तं चक्षुर्ग्राह्यं कर्मसाधनं तस्मात्तत्स्थानीयम् । तेन संबन्धाच्चक्षुर्मानुषं वित्तम् । चक्षुषा हि यस्मात्तन्मानुषं वित्तं विन्दते गवाद्युपलभते इत्यर्थः ।

किं पुनरितरद्वित्तम् ? श्रोत्रैऽक्षेवं, देवविषयत्वाद्विज्ञानस्य । विज्ञानं दैवं वित्तं, तदिह श्रोत्रमेव संपत्तिविषयम् । कस्मात् ? श्रोत्रेण हि यस्मात्तद्वैवं वित्तं विज्ञानं शृणोति । अतः श्रोत्राधीनत्वाद्विज्ञानस्य श्रोत्रमेव तदिति । किं पुनरेतैरात्मादिवित्तान्तैरिह निर्वर्त्य कर्मेत्युच्यते— आत्मैवाऽत्मेति शरीरमुच्यते । कथं पुनरात्मा कर्मस्थानीयोऽस्य कर्महेतुत्वात् । कथं कर्महेतुत्वम् ? आत्मना हि शरीरेण यतः कर्म करोति । तस्याकृत्स्नत्वाभिमानिन एवं कृत्स्नता संपन्ना । यथा बाह्यजायादिलक्षणैवम् । तस्मात्स एष पाङ्कतः पञ्चभिर्निर्वृत्तः पाङ्कतो यज्ञो दर्शन-मात्रनिर्वृत्तोऽकर्मणोऽपि ।

कथं पुनरस्य पञ्चत्वसंपत्तिमात्रेण यज्ञत्वम् ? उच्यते— यस्माद्वाह्योऽपि यज्ञः पशुपुरुषसाध्यः, स च पशुः पुरुषश्च पाङ्कतः एव । यथोक्तमनआदिपञ्चत्वयोगात् । तदाह— पाङ्कतः पशुर्गवादिः पाङ्कतः पुरुषः पशुत्वेऽप्यधिकृतत्वेनास्य

४ साधारण व्रीहि मवादि: Distribute & avoid taking to get rid of sin.

५ दुध-लोलकः लच्छा ३ ०४ हुत, प्रहुत. ५ ६७ शन-वापी-प्राण ११५ अम्बा-
४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १) वृहद्ब्रह्मकोपनिषद् मधुकाण्डम्

स्पत्तान्न की सृष्टि और अनके विभाग की व्याख्या

। अथ प्रथमाध्यास्य सप्तान्नामपञ्चमं ब्राह्मणम्।

यत्सप्तान्नानि मेधया तपसाऽजनयतिपता। एकमस्य
साधारणम्। द्वे देवानभाजयत्। त्रीण्यात्मनेऽकुरुत। पशुभ्य
एकं प्रायच्छत्। तस्मिन्सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति
यो वैतामक्षिति वेद। सोऽन्नमत्ति प्रतीकेन्। स देवा-

नपिगच्छति स ऊर्जमुपजीवतीति श्लोकाः ॥१॥

प्रजापति ने विज्ञान तथा कर्म से जिन सात अनों की सृष्टि की है, उनमें से यवादिरूप एक अन इसका साधारण है, अर्थात् वह सभी प्राणियों का भोग्य है। (हुत और प्रहुतरूप) दो अन उसने देवताओं को विभाग करके दे दिया है। तीन अन उसने अपने रखे। दुर्घरूप एक अन पशुओं को दिया। उस पशु अन में वे सभी प्रतिष्ठित हैं, जो प्राणनक्षिया करते हैं और जो नहीं करते हैं। ये अन सदा सर्वदा खाये जाने पर भी क्षीण क्यों नहीं होते? जो कोई इस अन के अविनश्वरभाव को जानता है, वह मुखरूप प्रतीक के द्वारा अन खाता है। वह देवताओं को प्राप्त होता है तथा अमृत का जीवनार्थ आश्रय लेता है। इस विषय में ये मन्त्र हैं ॥१॥

यदृ आवं तत् अवति.

विशेषः पुरुषस्येति पृथक्पुरुषग्रहणम्। किं बहुना, पाङ्कमिदं सर्वं कर्मसाधनं फलं च यदिदं किंच यत्किंचिदिदं सर्वमेवं पाङ्कतं यज्ञमात्मानं यः संपादयति स तदिदं सर्वं जगदात्मत्वेनाऽप्नोति य एवं वेद ॥१७॥

इति वृहदारण्यकभाष्ये प्रथमाध्यायेचतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

यत्सप्तान्नानि मेधया। अविद्या प्रस्तुता। तत्राविद्वानन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति सर्वर्णश्रमाभिमानः कर्मकर्तव्यतया नियतो जुहोत्यादिकर्मभिः कामप्रयुक्तो देवादीनामुपकुर्वन्सर्वेषां भूतानां लोक इत्युक्तम्। यथा च स्वकर्मभिरेकैकेन सर्वैर्भूतैरसौ लोको भोज्यत्वेन सृष्टः। एवमसावपि जुहोत्यादिपाङ्कतकर्मभिः सर्वाणि भूतानि

यत्सप्तान्नानि मेधया तपसाऽजनयत्पिते ति मेधया हि तपसाऽजनयत्पिता । एकमस्य साधारणमितीदमेवास्य

प्राणिभिः तत्साधारणमन्नं यदिदमद्यते । स य एतदुपास्ते न स ^{असाधारणं भूतं} पाप्मनो व्यावर्तते मिश्रथं ह्येतत् । द्वे देवानभाजय-
 दिति हुतं च प्रहुतं च तस्मादेवेभ्यो जुह्वति च प्रचे ^{५.१२० निष्ठा} जुह्वत्यथो आहुर्दर्शपूर्णमासाविति । तस्मान्नेष्टि-
 याजुकः स्यात् । पशुभ्य एकं प्रायच्छदिति तत्पयः ।
 पयो ह्येवाग्रे मनुष्याश्च पशवश्चोपजीवन्ति तस्मात्कुमारं
 जातं धृतं वै वाग्रे प्रतिलेहयन्ति स्तनं वाऽनु-

यह बात प्रसिद्ध है कि पिता ने ज्ञान और कर्म के द्वारा ही सप्तान की सृष्टि की । उनमें से एक अन्न उसका साधारण है जोकि यह खाया जाता है; यही इसका साधारण अन्न है । जो इस साधारण अन्न की उपासना करता है, वह पाप से दूर नहीं होता क्योंकि यह अन्न समस्त प्राणियों का मिला जुला है । उस परमेश्वर ने हुत और प्रहुतरूप दो अन्न देवताओं को विभाग करके दिये । इसीलिये गृहस्थ पुरुष देवताओं के लिये वहन और बलि भेट करते हैं । कुछ लोगों ने दर्श और पूर्णमास को देवताओं के दो अन्न कहे हैं । इसीलिये सकाम इष्टियों के यजन में प्रवृत्त न हों । वह दुग्ध नामक एक अन्न पशुओं को दिया । अतः मनुष्य और पशु पहले दुग्ध के ही आश्रय जीते हैं । इसीलिये सद्योजात बालक को

सर्वं च जगदात्मभोज्यत्वेनासृजत । एवमेकैकः स्वकर्मविद्यानुरूप्येण सर्वस्य जगतो भोक्ता भोज्यं च सर्वस्य, सर्वः कर्ता कार्यं चेत्यर्थः । एतदेव च विद्याप्रकरणे मधुविद्यायां वक्ष्यामः । सर्वं सर्वस्य कार्यं मधिवित्यात्मैकत्वविज्ञानार्थम् । यदसौ जुहोतीत्यादिना पाइक्तेन काम्येन कर्मणाऽत्मभोज्यत्वेन जगदसृजत विज्ञानेन च, तज्जगत्सर्वं समधा प्रविभज्यमानं कार्यकरणत्वेन समान्नायुच्यन्ते, भोज्यत्वात्तेनासौ पिता तेषामन्नानाम् । एतेषामन्नानां सविनियोगानां सूत्रभूताः संक्षेपतः प्रकाशकत्वादिमे मन्त्राः ।

यत्सप्तान्नानि यदजनयदितिक्रियाविशेषणं मेधया प्रज्ञया विज्ञानेन तपसा च कर्मणा ज्ञानकर्मणी एव हि मेधातपःशब्दवाच्ये, तयोः प्रकृतत्वानेतरे मेधातपसी

धापयन्त्यथ वत्सं जातमाहुरतृणाद इति । तस्मिन्सर्वं
 प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च नेति पयसि हीदथं
 सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च न । तद्यदिदमाहुः
 संवत्सरं पयसा जुह्वदप पुनर्मृत्युं जयतीति न तथा
 विद्याद्यदहरेव जुहोति तदहः पुनर्मृत्युमपजयत्येवं
 अन्तर्वर्त्तमायां विद्वान्सर्वथं हि देवेभ्योऽन्नाद्यं प्रयच्छति । कस्मात्तानि
 न क्षीयन्तेऽद्यमानानि सर्वदेति पुरुषो वा अक्षितिः स
 जीवत्या-

धृत चटाते हैं या स्तन्यपान करते हैं, इसी से उत्पन्न हुए बछड़े को भी तृणभक्षण न करने वाला कहा करते हैं। जो प्राणनक्रिया करते हैं और जो नहीं करते हैं; वे सब पश्वन् दुग्ध में ही प्रतिष्ठित हैं। अतः एक वर्ष तक दुग्ध से हवन करने वाला पुरुष अपमृत्यु को जीत लेता है- ऐसा नहीं समझना चाहिये; तथ्य तो यह है कि वह जिस दिन दुग्ध से हवन करता है, उसी दिन अपमृत्यु को जीत लेता है, एक वर्ष तक प्रतीक्षा नहीं करनी पड़ती। इस प्रकार की उपासना करने वाला पुरुष देवताओं को सम्पूर्ण भक्ष्य प्रदान करता है। फिर सदा खाये जाने पर भी वे अन्न नष्ट क्यों नहीं होते? इसका एकमात्र यही कारण है कि इसका जनक पुरुष अविनाशी है। अतः वही बारम्बार आवश्यकतानुसार उसे उत्पन्न कर देता है। अन्न के इस अविनाशीभाव को जो भी जानता है अर्थात् पुरुष

अप्रकरणात् । पाइक्तं हि कर्म जायादिसाधनं य एवं वेदेति चानन्तरमेव ज्ञानं प्रकृतम् । तस्मान्न प्रसिद्धयोर्मेधातपसोराशङ्का कार्या । अतो यानि सप्तान्नानि ज्ञानकर्मभ्यां जनित-वान्यिता तानि प्रकाशयिष्याम इति वाक्यशेषः ॥१॥

तत्र मन्त्राणामर्थस्तिरोहितत्वात्प्रायेण दुर्विज्ञेयो भवतीति तदर्थव्याख्यानाय ब्राह्मणं प्रवर्तते । तत्र यत्सप्तान्नानि मेधया तपसाऽजनयतिपतेत्यस्य कोऽर्थः? उच्यते इति हिशब्देनैव व्याचष्टे प्रसिद्धार्थवद्योतकेन । प्रसिद्धो ह्यस्य मन्त्रस्यार्थं इत्यर्थः । यद्जनयदिति चानुवादस्वरूपेण मन्त्रेण प्रसिद्धार्थतैव प्रकाशिता । अतो ब्राह्मणमविशङ्क्यैवाऽऽह— मेधया हि तपसाऽजनयतिपतेति ।

हीदमन्नं पुनः पुनर्जनयते । यो वैतामक्षितिं वेदेति
पुरुषो वा अक्षितिः स हीदमन्नं धिया धिया ^१ जनयते
कर्मभिर्यद्वैतन्नं कुर्यात्क्षीयेत् ह सोऽन्नमत्ति प्रतीकेनेति
मुखं प्रतीकं मुखेनेत्येतत् । स देवानपिगच्छति स
ऊर्जमुपजीवतीति प्रशश्नं सा ॥२ ॥

ही अविनाशी है; वही इस अन्न को ज्ञान एवं कर्म से उत्पन्न कर देता है। यदि वह पुरुष इसे उत्पन्न नहीं करता तो वह अन्न भक्षण किये जाने पर नष्ट हो जाता। ऐसा जो जानता है, वह मुखरूप प्रतीक के द्वारा अन्न भक्षण करता है। वह देवताओं को प्राप्त होता है और अमृत के आश्रित जीता है। ऐसी फलश्रुति प्रशंसामात्र के लिये है ॥२ ॥

ननु कथं प्रसिद्धताऽस्यार्थस्येति, उच्यते— जायादिकर्मान्तानां लोकफलसाधनानां
पितृत्वं तावत्प्रत्यक्षमेव, अभिहितं च जाया मे स्यादित्यादिना । तत्र च दैवं वित्तं
विद्या कर्म पुत्रश्च फलभूतानां लोकानां साधनं स्वस्त्रृत्वं प्रतीत्यभिहितम् । वक्ष्यमाणं
च प्रसिद्धमेव । तस्माद्युक्तं वक्तुं मेधयेत्यादि । ज्ञेये च्छाः = अस्त्वा; पुत्रोऽच्छाः = कामः; धनेच्छाः = लोकः अग्रवद् प्राप्तिः का
एषणा हि फलविषया प्रसिद्धदैव च लोके । एषणा च जायादीत्युक्तं एतावान्वे
कामः इत्यनेन । ब्रह्मविद्याविषये च सर्वेकत्वात्कामानुपपत्तेः । एतेनाशास्त्रीयप्रज्ञातपोभ्यां
स्वाभाविकाभ्यां जगत्स्वस्त्रृत्वमुक्तमेव भवति ।

स्थावरान्तस्य चानिष्टफलस्य कर्मविज्ञाननिमित्तत्वात् । विवक्षितस्तु शास्त्रीय एव
साध्यसाधनभावो ब्रह्मविद्याविधित्सया तद्वैराग्यस्य विवक्षितत्वात् । सर्वो ह्ययं व्यक्ता-
व्यक्तलक्षणः संसारोऽशुद्धोऽनित्यः साध्यसाधनरूपो दुःखोऽविद्याविषय इत्येतस्माद्विरक्तस्य
ब्रह्मविद्याऽरब्धव्येति ।

तत्रान्नानां विभागेन विनियोग उच्यते— एकमस्य साधारणमिति मन्त्रपदं
तस्य व्याख्यानमिदमेवास्य तत्साधारणमन्नमित्युक्तमस्य भोक्तृसमुदायस्य, किं

तद्यदिदमद्यते भुज्यते सर्वैः प्राणिभिरहन्यहनि तत्साधारणं सर्वभोक्त्रर्थमकल्पयत्पिता सृष्ट्वाऽन्नम्।

स य एतत्साधारणं सर्वप्राणभृत्स्थितिकरं भुज्यमानमन्नमुपास्ते तत्परो भवती-त्यर्थः। उपासनं हि नाम तात्पर्य दृष्टं लोके “गुरुमुपास्ते” “राजानमुपास्ते” इत्यादौ। तस्माच्छरीरस्थित्यर्थान्नोपभोगप्रधानो नादृष्टार्थकर्मप्रधान इत्यर्थः। स एवंभूतो न पाप्मनोऽर्थमाद्व्यावर्तते न विमुच्यत इत्येतत्। तथाच मन्त्रवर्णः—“मोघमन्नं विन्दते” इत्यादिः। स्मृतिरपि—“नाऽत्मार्थं पाचयेदन्नम्” “अप्रदायैभ्यो यो भुइक्ते स्तेन एव सः” “अन्नादे भूणहा मार्ष्टि” इत्यादिः।

कस्मात्पुनः पाप्मनो न व्यावर्तते एव मिश्रं ह्योतत्सर्वेषां हि स्वं तदप्रविभक्तं तत्प्राणिभिर्भुज्यते। सर्वभोज्यत्वादेव यो मुखे प्रक्षिप्यमाणोऽपि ग्रासः परस्य पीडाकरो दृश्यते ममेदं स्यादिति हि सर्वेषां तत्राऽशा प्रतिबद्धा। तस्मान्न परमपीडयित्वा ग्रसितुमपि शक्यते। “दुष्कृतं हि मनुष्याणामन्नमाश्रित्य तिष्ठते। यो हि यस्यान्नमश्नाति स तस्याश्नाति किल्बिषम्” इत्यादिस्मरणाच्च।

गृहिणा वैश्वदेवाख्यमन्नं यदहन्यहनि निरूप्यत इति केचित्। तन्, सर्वभोक्तृ-साधारणत्वं, वैश्वदेवाख्यस्यान्नस्य न सर्वप्राणभृदभुज्यमानान्वत्प्रत्यक्षम्। नापि यदि-दमद्यत इति तद्विषयं वचनमनुकूलम्। सर्वप्राणभृदभुज्यमानान्नान्तःपातित्वाच्च वैश्व-देवाख्यस्य युक्तं श्वचाण्डालाद्याद्यस्यान्नस्य ग्रहणं, वैश्वदेवव्यतिरेकेणापि श्वचाण्डालाद्याद्यान्नदर्शनात्तत्र युक्तं यदिदमद्यत इति वचनम्।

यदि हि तन् गृहेत साधारणशब्देन पित्राऽसृष्टत्वाविनियुक्तत्वे तस्य, प्रसन्नेयाताम्। इष्यते हि तत्सृष्टत्वं तद्विनियुक्तत्वं च सर्वस्यानजातस्य। न च वैश्वदेवाख्यं शास्त्रोक्तं कर्म कुर्वतः पाप्मनोऽविनिवृत्तिर्युक्ता। न च तस्य प्रतिषेधोऽस्ति। न च मत्स्यबन्धनादिकर्मवत्स्वभावजुगुप्सितमेतच्छृनिर्वर्त्यत्वादकरणे च प्रत्यवायश्रवणादितरत्र च प्रत्यवायोपपत्तेः। “अहमन्नमन्नमदन्तमन्नि” इति मन्त्रवर्णात्।

द्वे देवानभाजयदिति मन्त्रपदं, ये द्वे अन्ने सृष्ट्वा देवानभाजयत् । के ते द्वे इत्युच्येते—हुतं च प्रहुतं च । हुतमित्यग्नौ हवनम् । प्रहुतं हुत्वा बलिहरणम् । यस्मादद्वे एते अन्ने हुतप्रहुते देवानभाजयत्यिता । तस्मादेतर्हीपि गृहिणः काले देवेभ्यो जुह्वति देवेभ्य इदमनमस्माभिर्दीयमानमिति मन्वाना जुह्वति प्रजुह्वति हुत्वा बलिहरणं च कुर्वतः इत्यर्थः । अथो अप्यन्य आहुद्वे अन्ने पित्रा देवेभ्यः प्रत्ते न हुतप्रहुते किं तर्हि दर्शपूर्णमासाविति । द्वित्तश्रवणाविशेषादत्यन्तप्रसिद्धत्वाच्च हुतप्रहुते इति प्रथमः पक्षः ।

यद्यपि द्वित्वं हुतप्रहुतयोः संभवति, तथाऽपि श्रौतयोरेव तु दर्शपूर्णमासयोर्देवान्तर्त्वं प्रसिद्धतरं, मन्त्रप्रकाशितत्वात् । गुणप्रथानप्राप्तौ च प्रधाने प्रथमतराऽवगतिः । दर्शपूर्णमासयोश्च प्राधान्यं हुतप्रहुतापेक्षया । तस्मात्तयोरेव ग्रहणं युक्तं द्वे देवानभाजयदिति ।

यस्मादेवार्थमेते पित्रा प्रक्लृप्ते दर्शपूर्णमासाख्ये अन्ने तस्मात्तयोर्देवार्थत्वाविधाताय नोष्टियाजुक इष्टियजनशीलः । इष्टिशब्देन किल काम्या इष्टयः शातपथीयं प्रसिद्धस्ताच्छील्यप्रत्ययप्रयोगात्काम्येष्टियजनप्रधानो न स्यादित्यर्थः ।

प्रजापति.

पशुभ्य एकं प्रायच्छदिति यत्पशुभ्य एकं प्रायच्छत्पिता किं पुनस्तदन्नं वत्पयः । कथं पुनरवगम्यते? पशवोऽस्यान्नस्य स्वामिनः इत्यत आह—पयो ह्यग्रे प्रथमं यस्मान्मनुष्याश्च पशवश्च पय एवोपजीवन्तीति । उचितं हि तेषां तदन्नमन्यथा कथं तदेवाग्रे नियमेनोपजीवेयुः ।

कथमग्रे तदेवोपजीवन्तीति? उच्यते— मनुष्याश्च पशवश्च यस्मात्तेनैवान्नेन वर्तन्ते इद्यत्वेऽपि, यथा पित्राऽदौ विनियोगः कृतस्ताटमात्कुमारं बालं जातं धृतं वा त्रैवर्णिका जातकर्मणि जातरूपसंयुक्तं प्रतिलेष्यन्ति प्राशयन्ति स्तनं वाऽनुधापयन्ति पश्चात्पाययन्ति । यथासंभवमन्येषां स्तनमेवाग्रे धापयन्ति मनुष्येभ्योऽन्येषां पशूनाम् । अथ वत्सं जातमाहुः कियत्प्रमाणो वत्स इत्येवं पृष्ठाः सन्तोऽवृणाद इति । नाद्यापि तृणमत्यतीव बालः पयसैवाद्यापि वर्तत इत्यर्थः ।

यच्चाग्रे जातकर्मादौ धृतमुपजीवन्ति यच्चेतरे पय एव तत्सर्वथाऽपि पय एवोपजीवन्ति । धृतस्यापि पयोविकारत्वात्पयस्त्वमेव । कस्मात्पुनः सप्तमं सत्यश्वनं चतुर्थत्वेन व्याख्यायते । कर्म साधनत्वात् । कर्म हि पयः साधनाश्रयमग्निहोत्रादि । तच्च कर्म साधनं वित्तसाध्यं वक्ष्यमाणस्यान्नत्रयस्य साध्यस्य । यथा दर्शपूर्णमासौ पूर्वोक्तावन्ने । अतः कर्मपक्षत्वात्कर्मणा सह पिण्डीकृत्योपदेशः ।

साधनत्वाविशेषादर्थसबध्यादानन्तर्यमकारणमिति च । व्याख्याने प्रतिपत्तिसौकर्याच्च । सुखं हि नैरन्तर्येण व्याख्यातुं शक्यन्तेऽन्नानि, व्याख्यातानि च सुखं प्रतीयन्ते ।

तस्मिन्सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च नेत्यस्य कोऽर्थ इत्युच्यते—तस्मिन्यश्वने पयसि सर्वमध्यात्माधिभूताधिदैवलक्षणं कृत्स्नं जगत्प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति प्राणचेष्टावद्यच्च न स्थावरं शैलादि । तत्र हिंशब्देनैव प्रसिद्धावद्योतकेन व्याख्यातम् ।

कथं पयोद्रव्यस्य सर्वप्रतिष्ठात्वम् । कारणत्वोपपत्तेः । कारणत्वं चाग्निहोत्रादिकर्मसमवायित्वमग्निहोत्राद्याहुतिविपरिणामात्मकं च जगत्कृत्स्नमिति श्रुतिस्मृतिवादाः शतशो व्यवस्थिताः । अतो युक्तमेव हिंशब्देन व्याख्यानम् ।

यत्तद्ब्राह्मणान्तरेष्विदमाहुः— संवत्सरं पयसा जुह्वदप पुनर्मृत्युं जयतीति । संवत्सरेण किल त्रीणि षष्ठिशतान्याहुतीनां सप्त च शतानि विंशतिश्चेति याजुष्मतीरिष्टका अभिसंपद्यमानाः संवत्सरस्य चाहोरात्राणि । संवत्सरमग्निं प्रजापतिमाजुवन्ति ।

एवं कृत्वा संवत्सरं जुह्वदपजयति पुनर्मृत्युमितः प्रेत्य देवेषु संभूतः पुनर्न मियते इत्यर्थः ।

इत्येवं ब्राह्मणवादा आहुर्न तथा विद्यान्न तथा द्रष्टव्यम् । यदहृतेव जुह्वति तदहः पुनर्मृत्युमपजयति न संवत्सराभ्यासमपेक्षत एवं विद्वान्सन् । यदुक्तं पयसि हीदं सर्वं प्रतिष्ठितं पयआहुतिविपरिणामात्मकत्वात्सर्वस्येति । तदेके-

नैवाहा जगदात्मत्वं प्रतिपद्यते । तदुच्यतेऽपजयति पुनर्मृत्युं पुनर्मरणं सकून्मृत्वा विद्वाञ्छरीरेण वियुज्य सर्वात्मा भवति, न पुनर्मरणाय परिच्छिन्नं शरीरं गृह्णातीत्यर्थः ।

कः पुनर्हेतुः सर्वात्माप्त्वा मृत्युमपजयतीति । उच्यते— सर्वं समस्तं हि यस्माद्देवेभ्यः सर्वेभ्योऽज्ञान्यमन्नमेव तदाद्यं च सायंप्रातराहुतिप्रक्षेपेण प्रयच्छति । तद्युक्तं सर्वमाहुतिमयमात्मानं कृत्वा सर्वदेवान्नरूपेण सर्वेदैवैकात्मभावं गत्वा सर्वदेवमयोऽभूत्वा पुनर्न प्रियत इति । अथैतदप्युक्तं ब्राह्मणेन— ब्रह्म वै स्वयंभु तपोऽतप्यत तदैक्षत न वै तपस्यानन्त्यमस्ति हन्ताहं भूतेष्वात्मानं जुहवानि भूतानि चाऽऽत्मनीति तत्सर्वेषु भूतेष्वात्मानं हुत्वा भूतानि चाऽऽत्मनि, सर्वेषां भूतानां श्रैष्टुयं स्वाराज्यमाधिपत्यं पर्येदिति ।

कस्मात्तानि न क्षीयन्तेऽद्यमानानि सर्वदेति । यदा पित्राऽन्नानि सृष्ट्वा सप्त पृथक्पृथग्भोक्तृभ्यः प्रत्तानि तदा प्रभृत्येव तैर्भोक्तृभिरद्यमानानि । तन्निमित्तत्वात्तेषां स्थितेः ६ सर्वदा नैरन्तर्येण । कृतक्षयोपपत्तेश्च युक्तस्तेषां क्षयः । न च तानि क्षीयमाणानि, जगतोऽविभृष्टरूपेणैवावस्थानदर्शनात् । भवितव्यं चाक्षयकारणेन । तस्मात्कस्मात्पुनस्तानि न क्षीयन्त इति प्रश्नः ।

तस्येदं प्रतिवचनम्— पुरुषो वा आक्षितिर्यथाऽसौ पूर्वमन्नानां स्त्रष्टाऽऽसीत्पिता मेधया जायादिसंबन्धेन च पाइक्तकर्मणा भोक्ता च तथा येभ्यो दत्तान्यन्नानि तेऽपि तेषामन्नानां भोक्तारोऽपि सन्तः पितर एव मेधया तपसा च यतो जनयन्ति तान्यन्नानि । तदेतदभिधीयते पुरुषो वै योऽन्नानां भोक्ता सोऽक्षितिरक्षयहेतुः । कथमस्याक्षितित्वमित्युच्यते— स हि यस्मादिदं भुज्यमानं समविधं कार्यकरणलक्षणं क्रियाफलात्मकं पुनः पुनर्भूयो भूयो जनयते उत्पादयति धिया-धिया तत्त्वालभाविन्या तया तया प्रज्ञया कर्मभिश्च वाइमनःकायचेष्टैर्यद्यदि ह यद्येतत्समविधमन्नमुक्तं क्षणमात्रमपि न कुर्यात्प्रज्ञया कर्मभिश्च ततो विच्छिद्येत भुज्यमानत्वात्तयेन क्षीयेत ह । तस्माद्यथैवायं पुरुषो भोक्ताऽन्नानां नैरन्तर्येण, यथाप्रज्ञं यथाकर्म च करोत्यपि । तस्मात्पुरुषोऽक्षितिः, सातत्येन कर्तृत्वात् । तस्माद्भुज्यमानान्यप्यन्नानि न क्षीयन्त इत्यर्थः ।

अथात् तीन अन्तर्वाक्यों की उत्तराधिकृति व्याख्या-

**त्रीण्यात्मनेऽकुरुतेति मनो वाचं प्राणं तान्यात्मनेऽकुरुता-
न्यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषमिति
मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति। कामः संकल्पो
विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं**

उस पिता ने तीन अन्न अपने लिये बनाया अर्थात् मन, वाणी और प्राण इहें प्रजापति ने अपने लिए सुरक्षित रखा। मेरा मन अन्य कहीं था; अतः मैं देख न सका। मेरा मन अन्यत्र था; इसीलिये मैं सुन न सका। मनुष्य की इस उक्ति से यही निश्चय होता है,

अतः प्रज्ञाक्रियालक्षणप्रबन्धास्तुः सर्वो लोकः साध्यसाधनलक्षणः क्रियाफलात्मकः संहतानेकप्राणिकर्मवासनासंतानावष्टव्यत्वात्क्षणिकोऽशुद्धोऽसारो नदीस्त्रोतःप्रदीप-संतानकल्पः कदलीस्तम्भवदसारः फेनमायामरीच्यम्भःस्वप्नादिसमस्तदात्मगतदृष्टीनाम-विकीर्यमाणो नित्यः सारवानिव लक्ष्यते। तदेतद्वैराग्यार्थमुच्यते— धिया धिया जनयते कर्मभिर्यद्वैतन्नं कुर्यात्क्षीयेत हेति। विरक्तानां ह्यस्माद्ब्रह्मविद्याऽरब्धव्या चतुर्थप्रमुखेने- (णे)ति।

यो वैतामक्षितिं वेदेति वक्ष्यमाणान्यपि त्रीण्यन्नान्यस्मिन्नवसरे व्याख्या-तान्यवेति कृत्वा तेषां याथात्म्यविज्ञानफलमुपसंहित्यते— यो वैतामक्षितिमक्षयहेतुं यथोक्तं वेद पुरुषो वा अक्षितिः स हीदमन्नं धिया-धिया जनयते कर्मभिर्यद्वैतञ्च कुर्यात्क्षीयेत हेति। सोऽन्नमत्ति प्रतीकेनेत्यस्यार्थं उच्यते-मुख्यं मुख्यत्वं प्राधान्यमित्येतत्। प्राधान्येनैवानानां पितुः पुरुषस्याक्षितित्वं यो वेद सोऽन्नमत्ति, नानं प्रति गुणभूतः सन्यथाऽज्ञो, न तथा विद्वाननानामात्मभूतो भोक्तैव भवति न भोज्यतामापद्यते। स देवानपिगच्छति स ऊर्जमुपजीवति देवानपिगच्छति देवात्मभावं प्रतिपद्यते ऊर्जममृतं चोपजीवतीति यदुक्तं सा प्रशंसा नापूर्वार्थोऽन्योऽस्ति ॥२ ॥

पाइक्तस्य कर्मणः फलभूतानि यानि त्रीण्यन्नान्यपक्षितानि, तानि कार्य-

मन एव तस्मादपि पृष्ठत उपस्पृष्टो मनसा विजानाति यः कश्च शब्दो वागेव सा। एषा ह्यन्तमायत्तेषा
 हि न प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानोऽन इत्ये-
 तत्सर्वं प्राण एवैतन्मयो वा अयमात्मा वाङ्मयो
 मनोमयः प्राणमयः ॥३॥

वह मन से ही देखता है और मन से ही देखता है और मन से ही सुनता है। काम, संकल्प, संशय, आस्तिक्य-बुद्धि-श्रद्धा, तद्विपरीत अश्रद्धा, धारणशक्ति, अधृति, लज्जा, बुद्धि और भय ये सब मन ही हैं। इसीलिए पृष्ठभाग में स्पर्श किये जाने पर मानव मन से जान लेता है। जो कुछ भी शब्द है, वह वाकरूप ही है; क्योंकि वह अपने वाच्य अर्थ के पर्यवसान में अनुगत है। इसीलिए वह प्रकाश्य नहीं है। प्राण, अपान, उदान, व्यान, समान और अन ये सब प्राण ही हैं अर्थात् प्राण के ही पाँच भेद हैं। यह शरीररूप आत्मा वाङ्मय, मनोमय और प्राणमय ही है ॥३॥

त्वाद्विस्तीर्णविषयत्वाच्च पूर्वेभ्योऽनेभ्यः पृथगुल्कृष्टानि तेषां व्याख्यानार्थं उत्तरो ग्रन्थं
 आ ब्राह्मणपरिसमाप्तेः । त्रीण्यात्मनोऽकुरुतेति । कोऽस्यार्थः ? इत्युच्यते— मनो-
 वाक्प्राणा एतानि त्रीण्यत्रानि तानि मनो वाचं प्राणं चाऽत्मने आत्मार्थमकुरुत
 कृतवान्सृष्टवाऽऽदौ पिता ।

तेषां मनसोऽस्तित्वं स्वरूपं च प्रति संशय इत्यत आह—अस्ति तावन्मनः
 श्रोत्रादिबाह्यकरणव्यतिरिक्तम् । यत एवं प्रसिद्धं बाह्यकरणविषयात्मसंबन्धे सत्यप्य-
 भिमुखीभूतं विषयं न गृह्णाति, किं दृष्टवानसीदं रूपमित्युक्तो वदत्यन्यत्र मे गतं
 मन आसीत्सोऽहमन्यत्रमना आसं नादर्शम् । तथेदं श्रुतवानसि मदीयं वचः इत्युक्तोऽन्य-

त्रमना अभूवं नाश्रौषं न श्रुतवानस्मीति । तस्माद्यस्यासंनिधौ रूपादिग्रहणसमर्थ-स्यापि सतश्शक्षुरादेश्च स्वस्वविषयसंबन्धे रूपशब्दादिज्ञानं न भवति ॥ यस्य च भावे भवति, तदन्यदस्ति मनो नामान्तःकरणं, सर्वकरणविषययोगीत्यवगम्यते । तस्मात्सर्वे हि लोको मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति, तद्व्यग्रत्वे दर्शनाद्यभावात् ।

अस्तित्वे सिद्धे मनसः स्वरूपार्थमिदमुच्यते-कामः स्त्रीव्यतिकराभिलाषादिः । संकल्पः प्रत्युपस्थितविषयविकल्पनं शुक्लनीलादिभेदेन । विविकित्सा संशयज्ञानम् । अब्द्वाऽदृष्टार्थेषु कर्मस्वास्तिक्यबुद्धिर्देवतादिषु च । अश्रब्द्वा तद्विपरीता बुद्धिः । धृतिर्थार्थां देहाद्यवसादे उत्तम्भनम् । अधृतिस्तद्विपर्ययः । ह्वीर्लज्जा । धीः प्रज्ञा । भीर्भयमित्येतदेवमादिकं सर्वं मन एव, मनसोऽन्तःकरणस्य रूपाण्येतानि । मनोस्तित्वं प्रत्यन्यच्च कारणमुच्यते । तस्मान्मनो नामास्त्यन्तःकरणम् । यस्माच्चक्षुषो ह्यागोचरे पृष्ठतोऽप्युपस्पृष्टः केनचिद्दस्तस्यायां स्पर्शों जानोरयमिति विवेकेन प्रतिपद्यते । यदि विवेककृन्मनो नाम नास्ति, तर्हि त्वद्विमात्रेण कुतो विवेक-प्रतिपत्तिः स्यात् । यत्तद्विवेकप्रतिपत्तिकारणं तन्मनः ।

अस्ति तावन्मनः स्वरूपं च तस्याधिगतम् । त्रीण्यन्नानीह फलभूतानि कर्मणां मनोवाक्प्राणाख्यान्यध्यात्ममधिभूतमधिदैवं च व्याचिख्यासितानि । तत्राऽऽध्यात्मिकानां वाङ्मनःप्राणानां मनो व्याख्यातम् । अथेदानीं वाग्वक्तव्येत्यारम्भः—यः कश्च लोके शब्दो ध्वनिस्ताल्वादिव्यङ्गः प्राणिभिर्वर्णादिलक्षणं इतरो वा वादित्रमेघादिनिमित्तः सर्वो ध्वनिर्वागेव सा ।

इदं तावद्वाचः स्वरूपमुक्तम् । अथ तस्याः कार्यमुच्यते—एषा वाग्विद्यस्माद् न्तमधिधेयावसानमधिधेयनिर्णयमायत्ताऽनुगता । एषा पुनः स्वयं नाभिधेयवत्प्रकाश्याऽभिधेयप्रकाशिकैव प्रकाशात्मकत्वात्प्रदीपादिवत् । न हि प्रदीपादि-

प्रज्ञापत्रि (उत्तरार्थ का अन्तिक विस्तार) आधि

त्रयो लोका एत एव वागेवायं लोको मनोऽन्तरिक्ष-
लोकः प्राणोऽसौ लोकः ॥४॥ अ॒, अ॒, अ॒, स्त्र॒.

भूः, भुवः और स्वः नाम के यही तीनों लोक हैं। उनमें वाणी ही यह लोक हैं, मन अन्तरिक्षलोक है और प्राण वह (स्वर्ग) लोक है ॥४॥

प्रकाशः प्रकाशान्तरेण प्रकाशयते, तद्वद्वाक्प्रकाशिकैव स्वयं न प्रकाशयेत्यनवस्थां
श्रुतिः परिहरत्येषा हि न प्रकाशया, प्रकाशकत्वमेव वाचः कार्यमित्यर्थः।

अथ प्राण उच्यते— प्राणो मुखनासिकासंचार्या हृदयवृत्तिः प्रणयनात्प्राणः ।
अपनयनाम्बूत्रपुरीषादेरपानोऽधोवृत्तिरानाभिस्थानः । व्यानो व्यायमनकर्मा व्यानः
प्राणापानयोः संधिर्वीर्यवत्कर्महेतुश्च । उदान उत्कर्षोर्ध्वगमनादिहेतुरापादतलमस्त-
कस्थान ऊर्ध्ववृत्तिः । समानः समं नयनादभुक्तस्य पीतस्य च कोष्ठस्थानोऽउद्धर-
न्नपत्ता । अन इत्येषां वृत्तिविशेषाणां सामान्यभूता सामान्यदेहचेष्टाभिसंबन्धिनी
वृत्तिः । एवं यथोक्तं प्राणादिवृत्तिजातमेतत्सर्वं प्राण एव ।

प्राण इति वृत्तिमानाध्यात्मिकोऽन उक्तः । कर्म चास्य वृत्तिभेदप्रदर्शनेनैव
व्याख्यातम् । व्याख्यातान्याध्यात्मिकानि मनोवाक्प्राणव्यान्यन्नान्येतन्मय एत-
द्विकारः प्राजापत्येरत्वाद्भूमनःप्राणौरारब्धः । कोऽसावयं कार्यकरणसंघात आत्मा
पिण्ड आत्मस्वरूपत्वेनाभिमतोऽविवेकिभिः । अविशेषेणैतन्मय इत्युक्तस्य विशेषेण
वाङ्मयो मनोमयः प्राणमय इति स्फुटीकरणम् ॥३॥

तेषामेव प्राजापत्यानामन्नानामाधिभौतिको विस्तारोऽभिधीयते—

त्रयो लोका भूर्भुवःस्वरित्याख्या एत एव वाङ्मनःप्राणास्तत्र विशेषो
वागेवायं लोको मनोऽन्तरिक्षलोकः प्राणोऽसौ लोकः ॥४॥

त्रयो वेदा एत एव वागेवर्वेदो मनो यजुर्वेदः प्राणः
सामवेदः ॥५ ॥

देवाः पितरो मनुष्या एत एव वागेव देवा मनः पितरः
प्राणो मनुष्याः ॥६ ॥

पिता माता प्रजैत एव मन एव पिता वाङ्माता प्राणः
प्रजा ॥७ ॥

विज्ञातं विजिज्ञास्यमविज्ञातमेत एव यत्किंच विज्ञातं
वाचस्तद्रूपं वाग्धि विज्ञाता वागेनं तद्भूत्वाऽवति ॥८ ॥

यही तीनों वेद हैं; वाक् ही ऋग्वेद है, मन यजुर्वेद है और प्राण सामवेद है ॥५॥

देवता पितृगण और मनुष्य भी यही हैं। वाक् देवता है, मन पितृगण है और प्राण मनुष्य है ॥६॥

पिता, माता तथा प्रजा भी यही हैं। वाक् माता है, मन ही पिता है और प्राण प्रजा है ॥७॥

विज्ञात, विजिज्ञास्य और अविज्ञात भी यही हैं। जो कुछ विस्पष्टरूप से ज्ञात है; वह वाक् का रूप है (प्रकाशक होने के कारण) वाक् ही विज्ञाता है। (इस प्रकार वाक् की विशेषता को जानने के लिए फल बतलाया गया है) इस जानने वाले की रक्षा वाक् विज्ञात होकर करती है ॥८॥

तथा त्रयो वेदा इत्यादीनि वाक्यानि ऋग्वर्थानि ॥५ ॥ ॥६ ॥ ॥७ ॥ ॥८ ॥

विज्ञातं विजिज्ञास्यमविज्ञातमेते एव तत्र विशेषो यत्किंच विज्ञातं विस्पष्टं ज्ञातं वाचस्तद्रूपम्। तत्र स्वयमेव हेतुमाह— वाग्धि विज्ञाता प्रकाशात्मकत्वात्कथमविज्ञाता भवेद्याऽन्यानपि विज्ञापयति “वाचा वै समाइबन्धः

यत्किंच विजिज्ञास्यं मनसस्तद्रूपं मनो हि विजिज्ञास्यं
मन एनं तद्भूत्वाऽवति ॥९ ॥

यत्किंचाविज्ञातं प्राणस्य तद्रूपं प्राणो ह्यविज्ञातः प्राण
एनं तद्भूत्वाऽवति ॥१० ॥

जो कुछ विस्पष्टरूप से जानने योग्य अभीष्ट है, वह सब मन का रूप है क्योंकि (मन ही संशयरूप होने के कारण) विजिज्ञास्य है। मन की इस विभूति को जानने वाले की रक्षा मन ही विजिज्ञास्य होकर करता है ॥९ ॥

जो कुछ अविज्ञात है वह प्राण का ही रूप है क्योंकि प्राण ही अविज्ञात होकर अपनी विभूति को जानने वाले की रक्षा करता है ॥१० ॥

प्रज्ञायते" इति हि वक्ष्यति । वाग्विशेषविद इदं फलमुच्यते—वागेवैनं यथोक्तवा-
ग्विभूतिविदं तद्विज्ञातं भूत्वाऽवति पालयति विज्ञातरूपेणैवास्यानं भोज्यतां
प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥८ ॥

तथा यत्किंच विजिज्ञास्यं विस्पष्टं ज्ञातुमिष्टं विजिज्ञास्यं तत्सर्वं
मनसो रूपं मनो हि यस्मात्संदिह्यमानाकारत्वाद्विजिज्ञास्यम् । पूर्ववन्मनो-
विभूतिविदः फलं मन एनं तद्विजिज्ञास्यं भूत्वाऽवति विजिज्ञास्य-
स्वरूपेणैवान्नत्वमापद्यते ॥९ ॥

तथा यत्किंचाविज्ञातं विज्ञानागोचरं न च संदिह्यमानं प्राणस्य तद्रूपं
प्राणो ह्यविज्ञातोऽविज्ञातरूपो हि यस्मात्प्राणोऽनिरुक्तश्रुतेः । विज्ञातविजिज्ञास्या-
विज्ञातभेदेन वाङ्मनःप्राणविभागे स्थिते त्रयो लोका इत्यादयो वाचनिका एव । सर्वत्र
विज्ञातादिरूपदर्शनाद्वचनादेव नियमः स्मर्तव्यः । प्राण एनं तद्भूत्वाऽवत्य-
विज्ञातरूपेणैवास्य प्राणोऽनं भवतीत्यर्थः । शिष्यपुत्रादिभिः संदिह्यमानाविज्ञातोप-
कारका अप्याचार्यपित्रादयो दृश्यन्ते । तथा मनःप्राणयोरपि संदिह्यमानाविज्ञातयो-
रन्नत्वोपपत्तिः ॥१० ।

आत्मा के जिन्हें अन्त का अधिकैविकास स्तर

तस्यै वाचः पृथिवी शरीरं ज्योतीरूपमयमग्निस्तद्या-आधार-

वत्येव वाक्तावती पृथिवी तावानयमग्निः ॥११॥

इन्ने रूप द्वाण की अत्यधित तथा उदासना का रूपः

अथैतस्य मनसो द्यौः शरीरं ज्योतीरूपमसावादित्यस्त-

द्यावदेव मनस्तावती द्यौस्तावानसावादित्यस्तौ मिथु- अत्युद्यम् उत्तिष्ठा-

शत्रुघ्नीन् नथं समैतां ततः प्राणोऽजायत स इन्द्रः स एषोऽसपत्नो शत्रुघ्नीन्

(प्रजापति के अन्नरूप से प्रस्तुत हुए) उस वाक् का पृथिवी बाह्य-आधार और पृथिवी का आधेयस्वरूप यह पर्थिव अग्नि ज्योतिरूप प्रकाशात्मक कारण है उनमें जितने परिणामवाली (अध्यात्म और अधिभूत भेदवाली) वाक् है, उतनी ही उसके आधाररूप से व्यवस्थित पृथिवी है और उतना ही उस पृथिवी में ज्योतिरूप से अनुप्रविष्ट आधेय एवं कारण यह अग्नि है ॥११॥

तथा प्राजापत्य अन्नरूप से कहे हुए इस मन का द्युलोक शरीर (आधार) है। ज्योतिरूप वह आदित्य है। वहाँ पर जितना मन है, उतना ही आदित्य है। वे आदित्य और अग्नि

व्याख्यातो वाङ्मनःप्राणानामाधिभौतिको विस्तारोऽथायमाधिदैविकार्थ

आरम्भः-

तस्यैतस्या वाचः प्रजापतेरन्नत्वेन प्रस्तुतायाः पृथिवी शरीरं बाह्य आधारो ज्योतीरूपं प्रकाशात्मकं करणं पृथिव्या आधेयभूतमयं पर्थिवोऽग्निः । द्विरूपा हि प्रजापतेर्वाक्कार्यमाधारोऽप्रकाशकः करणं चाऽधेयं प्रकाशस्तदुभयं पृथिव्यग्नी वागेव प्रजापतेः । तत्तत्र यावत्येव यावत्परिमाणैवाध्यात्माधिभूतभेदभिन्ना सती वाग्भवति, तत्र सर्वत्र आधारत्वेन पृथिवी व्यवस्थिता, तावत्येव भवति कार्यभूता । तावानयमग्निराधेयः करणरूपो ज्योतीरूपेण पृथिवीमनुप्रविष्टस्तावानेव भवति समानमुक्तरम् ॥११॥

अथैतस्य प्राजापत्यान्नोक्तस्यैव मनसो द्यौर्द्युलोकः शरीरं कार्यमाधारो ज्योतीरूपं करणमाधेयोऽसावादित्यः । तत्तत्र यावत्परिमाणमेवाध्यात्म-

यद्युपात्ति वेत्त्वा की पीराम से कहे। वौद्दृष्ट जग येखने के दृष्टितली तुम्हें
 दृश्यन द्वारे। विभिन्न दृष्टिशोधन नवावनि द्वारे तेज न ज्ञानहि भरम त्रुट्टारा ६ अंगेर
 १३० मिलाक्षराहिनीव्याख्यासंवालितशाङ्करभाष्यसमेता १४ ग्रथमाध्याये-
 तुम्हें को ज्ञाननि द्वारा (प्रत्यनन्त नैन्त) सोई ज्ञानहि जेहि देहु भन्तु तुम्हें ज्ञानत उम्हें
 तुम्हें कोई जाई १५ सुनहु राम अब कहूँ ते जिकेता जहाँ बसहु सिंगभरवन समता॥

द्वितीयो वै सप्तलो नास्य सप्तलो भवति य एवं ब्रह्मवद्वेष्टव-
 वेद ॥१२॥ (आत्मा के अन्तर्भूतों की उपस्थना का कथन)

अथैतस्य प्राणस्याऽपः शरीरं ज्योतीरूपमसौ चन्द्रस्त-

द्यावानेव प्राणस्तावत्य आपस्तावानसौ चन्द्रस्ते एते
 (विना) (इन रात स्परण, लट्परहत न हो रहता।) वंश, अनु, प्राणाः

परस्पर संसर्ग को प्राप्त हुए। उससे प्राण उत्पन्न हुआ। वह इन्द्र है और शत्रुहीन है क्योंकि
 अपने से भिन्न ही शत्रु हुआ करता है। जो इस रहस्य को जानता है; उस विद्वान् का
 कोई प्रतिपक्षी नहीं होता ॥१२॥

एवं इस प्राण का, जल शरीर (आधार) है; वह चन्द्रमा ज्योतिरूप है। वहाँ पर
 आध्यात्मिक भेद से जितने परिणाम वाला प्राण है; उतना ही परिणामवाला आधेयभूत जल
 भी है। एवं उतना ही वह चन्द्रमा है। वे ये (वाक्, मन और प्राण) सभी समान हैं

मधिभूतं वा मनस्तावती तावद्विस्तारा तावत्परिमाणा मनसो ज्योतीरूपस्य
 करणस्याऽधारत्वेन व्यवस्थिता द्यौस्तावानसावावादित्यो ज्योतीरूपं करण-
 माधेयं तावग्न्यादित्यौ वाङ्मनसे आधिदैविके मातापितरौ मिथुनं मैथुन्यमितरेत-
 रसंसर्गं समैतां समगच्छेताम्। मनसाऽदित्येन प्रसूतं पित्रा वाचाऽग्निना मात्रा
 प्रकाशितं कर्म करिष्यामीत्यन्तरा रोदस्योः। ततस्तयोरेवं संगमनात्प्राणो वायुर-
 जायत परिस्पन्दाय कर्मणे। यो जातः स इन्द्रः परमेश्वरो न केवलमिन्द्र-
 एवासपत्नोऽविद्यमानः सप्तलो यस्य कः पुनः सप्तलो नाम द्वितीयो वै प्रतिपक्ष-
 त्वेनोपगतः स द्वितीयः सपत्ना इत्युच्यते। तेन द्वितीयत्वेऽपि सति वाङ्मनसे न
 सपत्नत्वं भजेते प्राणं प्रति गुणभावोपगते एव हि ते अध्यात्ममिव। तत्र
 प्रासङ्गिकासपत्नविज्ञानफलमिदं—नास्य विदुषः सपत्नः प्रतिपक्षो भवति
 य एवं यथोक्तं प्राणमसपत्नं वेद ॥१२॥

इति षष्ठाहिंकम् ॥६॥

अथैतस्य प्रकृतस्य प्राजापत्यान्नस्य प्राणस्य न प्रजोक्तस्यानन्तरनि-
 र्दिष्टस्याऽपः शरीरं कार्यं करणाधारः पूर्ववज्योतीरूपमसौ चन्द्रस्त्र

मवठि) २) जिन्हें के श्रवणम् (१८) समुद्रे समाप्ता तुम्हारी सुवर्ज सहि नाना ॥
 ३) अरुषि द्विरचर ठोड़ि व पुरे + तिन्ह के (१८) तुम्हें कहुँ गृहसे (गुर्कर) ॥

५ ब्राह्मणम्, मन्त्र: १३-१४) बृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्डम् १३१
 ४) मन्त्रराज नित जपाह तुम्हारे + पुराह तुम्हारे स (१८) त परि कारा ॥
 ५) तुम्ह तें अठेक तुरुषि जिप भानी + सकल भावें (भाव) से वहि स-भानी ॥

तुल्यवित्तिपत्तस्वर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः स यो हैतानन्तवत उपा- आवद्याणिग्रेवं

पुरिहित स्तेज्ज्ञवन्तथं स लोकं जयत्यथ यो हैताननन्तानु-

पास्तेऽनन्तर्थं स लोकं जयति ॥१३॥

(तीन अवधारणा प्रबन्धिति को बोक्ट्रान्कल संवेदनसंग्रह का बोक्ट्रा)

स एष संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलस्तस्य रात्रय

परम विद्या विद्या विद्याविद्या विद्याविद्या विद्या विद्या

६ एवं पञ्चदश कला ध्वेवास्य षाडशा कला स
संजु करि अंगदि छ कल शमचरण इति॒अ॒ति॒ह॒ के अन्तिम॒ लंस॒ सिंह रघुनंदन द॑॥
और सभी (संसार की स्थितिपर्यन्त रहने वाले होने से) अनन्त हैं। जो कोई इन्हें परिच्छिन्न
समझकर उपासना करता है, वह परिच्छिन्नलोक पर विजय प्राप्त करता है और जो इन्हें
अनन्त समझकर उपासना करता है, वह अनन्तलोक पर विजय प्राप्त करता है॥१३॥

वह यह तीन अन्नरूप संवत्सर प्रजापति सोलह कलाओं वाला है। उसकी रात्रियां ही पन्द्रह कलाएँ हैं। तथा उस प्रजापति की सोलहवीं कला कभी भी क्षीण नहीं होने

यावानेव प्राणो यावत्परिमाणोऽध्यात्मादिभेदेषु तावद्व्यासिमत्य आपस्तावत्परि-
माणास्तावानसौ चन्द्रोऽबाधेयस्तास्वप्स्वनुप्रविष्टः करणभूतोऽध्यात्ममधिभूतं च,
तावद्व्यासिमानेव। तान्येतानि पित्रा पाइक्तेन कर्मणा सृष्टानि त्रीण्यन्नानि वाइमनः-
प्राणाख्यानि। अध्यात्ममधिभूतं च जगत्समस्तमेतैव्यासं, नैतेभ्योऽन्यदतिरिक्तं
किंचिदस्ति कार्यात्मकं करणात्मकं वा। समस्तानि त्वेतानि प्रजापतिस्ते एते वाङ्
मनःप्राणाः सर्व एव समास्तुल्यव्यासिमन्तो यावत्याणिगोचरं साध्यात्माधिभूतं
व्याप्य व्यवस्थिता अत एवानन्ता यावत्संसारभाविनो हि ते। न हि कार्यकरण-
प्रत्याख्यानेन संसारोऽवगम्यते। कार्यकरणात्मका हि ते इत्युक्तम्। स यः
कश्चिद्दैतान्प्रजापतेरात्मभूतानन्तवतः परिच्छिन्नानध्यात्मरूपेण वाऽधिभूतरूपेण
वोपास्ते, स च तदुपासनानुरूपमेव फलमन्तवन्तं लोकं जायति परिच्छिन्न
एव जायते नैतेषामात्मभूतो भवतीत्यर्थः। अथ पुनर्यो हैताननन्तान्सर्वात्म-
कान्सर्वप्राण्यात्मभूतानपरिच्छिन्नानुपास्ते सोऽबनन्तामेव लोकं जायति ॥१३॥

पिता पाइक्तेन कर्मणा सप्तान्नानि सृष्ट्वा त्रीण्यन्नान्यात्मार्थमकरोदित्युक्तं

रात्रिभिरेवा च पूर्यतेऽप्य च क्षीयते सोऽमावास्याथं
 रात्रिमेतया षोडश्या कलया सर्वमिदं प्राणभृदनुप्रविश्य
 ततः प्रातर्जायते तस्मादेताथं रात्रिं प्राणभृतः प्राणं
 न विच्छिन्न्यादपि कृकलासस्यैतस्या एव देवताया → गिरगिट.
अपचित्यै॥१४॥ शुल्पार्थः

से नित्य ही है। वह संवत्सर प्रजापति रात्रियों से ही शुक्लपक्ष में बढ़ता है तथा कृष्णपक्ष में क्षीण होता है। अमावस्या की रात्रि में वह संवत्सररूप प्रजापति इस सोलहवीं कला से इन समस्त प्राणियों में अनुप्रवेश कर फिर दूसरे दिन प्रातःकाल द्वितीया कला से संयुक्त होकर उत्पन्न होता है। अतः इस रात्रि में किसी प्राणी के प्राणविच्छेद न करें। यहाँ तक कि इस संवत्सररूप देवता की पूजा के लिए इस अमावस्या की रात्रि में गिरगिट को भी न मारे (अमङ्गलरूपी पापी गिरगिट को स्वभाव से लोग मार डालते हैं। इसे मारने का भी निषेध इस रात्रि में किया जाता है)॥१४॥

तान्येतानि पाइक्तकर्मफलभूतानि व्याख्यातानि। तत्र कथं पुनः पाइक्तस्य कर्मणः
 फलमेतानीति। उच्यते — यस्मात्तेष्वपि त्रिष्वन्नेषु पाइक्तताऽवगम्यते। वित्त
 कर्मणोरपि तत्र संभवात्। तत्र पृथिव्यानी माता। दिवादित्यौ पिता। योऽयमनयोर-
 न्तरा प्राणः स प्रजेति व्याख्यातम्। तत्र वित्तकर्मणी संभावयितव्ये इत्यारम्भः—

स एष संवत्सरो योऽयं त्र्यन्नात्मा प्रजापतिः प्रकृतः, स एष संवत्सरा-
 त्मना विशेषतो निर्दिश्यते। षोडशकलः षोडश कला अवयवा अस्य सोऽयं
 षोडशकलः संवत्सरः संवत्सरात्मा कालरूपः। तस्य च कालात्मनः प्रजापते रात्रय
 एवाहोरात्राणि तिथ्य इत्यर्थः। पञ्चदश कलाः। धूवैव नित्यैव व्यवस्थिताऽस्य
 प्रजापते: षोडशी षोडशानां पूरणी कला। स रात्रिभिरेव तिथिभिः कलो-
 काभिरापूर्यते चापक्षीयते च। प्रतिपदाद्याभिर्हि चन्द्रमाः प्रजापतिः शुक्लपक्षे
 आपूर्यते कलाभिरुपचीयमानाभिर्वर्धते यावत्संपूर्णमण्डलः पौर्णमास्याम्। ताभिरे-

यो वै संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलोऽयमेव स, योऽय-
मेवंवित्पुरुषस्तस्य वित्तमेव पञ्चदश कला, आत्मै-

जो भी वह सोलह कलाओं वाला संवत्सर प्रजापति है; वह यही है। जो इस प्रकार
वापचीयमानाभिः कलाभिरपक्षीयते कृष्णपक्षे यावद्धुवैका कला व्यवस्थिताऽमा-
वास्यायाम्।

स प्रजापतिः कालात्माऽमावास्याम् मावास्यायां रात्रिं रात्रौ या व्यवस्थिता
ध्रुवा कलोक्तैतया षोडश्या कलया सर्वमिदं प्राणभृत्प्राणिजातमनु-
प्रविश्य यदपः पिबति यच्चौषधीरश्नाति तत्सर्वमेवौषध्यात्मना सर्वं व्याप्यामावास्यां
रात्रिमवस्थाय ततोऽपरेद्युः प्रातर्जायिते द्वितीयया कलया संयुक्तः। एवं
पाइक्तात्मकोऽसौ प्रजापतिः। दिवादित्यौ मनः पिता। पृथिव्यग्नी वाग्जाया माता।
तयोश्च प्राणः प्रजा। चान्द्रमस्यस्तिथयः कला वित्तमुपचयापचयर्थमित्वाद्वित्तवत्तासां
च कलानां कालावयवानां जगत्परिणामहेतुत्वं कर्म। एवमेष कृत्स्नः प्रजापति-
“जाया मे स्यादथ प्रजायेयाथ वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेषणानुरूप एव
पाइक्तस्य कर्मणः फलभूतः संवृत्तः। कारणानुविधायि हि कार्यमिति लोकेऽपि
स्थितिः।

यस्मादेष चन्द्र एतां रात्रिं सर्वप्राणिजातमनुप्रविष्टो ध्रुवया कलया वर्तते,
तस्माद्वेतोरेताम् मावास्यां रात्रि प्राणभूतः प्राणिनः प्राणं न विच्छिन्न्यात्प्राणिनं
न प्रमापयेदित्येतदपि कृकलासस्य। कृकलासो हि पापात्मा स्वभावेनैव हिंस्यते
प्राणिभिर्दृष्टोऽप्यमङ्गलं इति कृत्वा। ननु प्रतिषिद्धैव प्राणिहिंसा “न हिंस्यात्सर्वा
भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्य” इति। बाढं प्रतिषिद्धा, तथाऽपि नामावास्याया अन्यत्र
प्रतिप्रसवार्थं वचनं हिंसायाः कृकलासविषये वा किं तर्हेतस्याः सोमदेवतायाः
अपचित्यै पूजार्थम्॥१४॥

यो वै परोक्षाभिहितः संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलः स-

वास्य षोडशी कला स वित्तेनैवा च पूर्यतेऽप च
 क्षीयते तदेतन्नभ्यं यदयमात्मा प्रधिर्वित्तं तस्माद्यद्यपि
सर्वज्यानिं जीयते आत्मना चेज्जीवति प्रधिनाऽगादि-
 त्येवाऽऽहुः ॥१५॥

(अन्न त्रयरूप) प्रजापति को जानने वाला पुरुष है; वित्त ही उनकी पन्द्रह कलाएँ हैं तथा शरीर ही उस रहस्यवेत्ता की सोलहवीं कला है। वह चन्द्रमा के समान गौ-अश्वादि वित्त से ही बढ़ता है और क्षीण होता है। यह जो शरीर है वह रथचक्र की नाभिरूप है और वित्त रथचक्र के बाहर का घेरारूप नेमि है। अतः सर्वस्व नष्ट हो जाने के कारण यदि पुरुष हीन हो जाय, पर शरीर से जीवित रहे तो यही कहते हैं कि केवल प्रधि (नेमि) से ही क्षीण हुआ है अर्थात् धनाभाव हो जाने पर भी जीवित पुरुष पुनः धन को प्राप्त कर सुखी हो जाता है ॥१५॥

नैवात्यन्तं परोक्षो मन्तव्यो, यस्माद्यमेव स प्रत्यक्ष उपलभ्यते। कोऽसावर्यं यो यथोक्तं त्र्यन्नात्मकं प्रजापतिमात्मभूतं वेत्ति स एवंवित्पुरुषः। केन सामान्येन प्रजापतिरितिः तदुच्यते— तस्यैवंविदः पुरुषस्य गवादिवित्तमेव पञ्चदश कला उपचयापचयर्थमित्वाद्वित्तसाध्यं च कर्म। तस्य कृत्स्नताया आत्मैव पिण्ड एवास्य विदुषः षोडशी कला ध्रुवास्थानीया, स चन्द्रवद्वित्तेनैवाऽप्यपूर्यते चापक्षीयते च। तदेतत्त्वोक्ते प्रसिद्धम्। तदेतन्नभ्यं नाभ्यै हितं नभ्यं नाभिं वाऽर्हतीति। किं तद्यदर्यं योऽयमात्मा पिण्डः, प्रधिर्वित्तं परिवारस्थानीयं बाह्यं चक्रस्ये-वारनेभ्यादि। तस्माद्यद्यपि सर्वज्यानिं सर्वस्वापहरणं जीयते हीयते ग्लानिं प्राप्नोत्यात्मना चक्रनाभिस्थानीयेन चेद्यदि जीवति प्रधिना बाह्येन परिवारेणायमगात्क्षीणोऽयं यथा चक्रमरनेमिविमुक्तमेवमाहु जीवंश्वेदरनेमिस्थानीयेन वित्तेन पुनरुपचीयते इत्यभिप्रायः ॥१५॥

अथ त्रयो वाव लोका मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोक
 इति सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव जय्यो नान्येन कर्मणा
 कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोको देवलोको वै लोकानाथं
 श्रेष्ठस्तस्माद्विद्यां प्रशस्यसन्ति ॥१६॥

मनुष्यलोक, पितृलोक और देवलोक यही तीन हैं। उनमें से वह यह मनुष्यलोक पुत्र के द्वारा ही जीता जा सकता है; किसी अन्य कर्म से नहीं। तथा कर्म से पितृलोक और उपासना से देवलोक जीते जा सकते हैं। इन लोकों में देवलोक ही श्रेष्ठ है। इसीलिए देवलोकप्राप्ति के साधनभूत विद्या की प्रशंसा करते हैं ॥१६॥

एवं पाइक्तेन दैवविज्ञविद्यासंयुक्तेन कर्मणा त्र्यन्नात्मकः प्रजापतिर्भवतीति ✓
 व्याख्यातमनन्तरं च जायादिवित्तं परिवारस्थानीयमित्युक्तम्। तत्र पुत्रकर्मापरविद्यानां ✓
 लोकप्राप्तिसाधनत्वमात्रं सामान्येनावगतं, न पुत्रादीनां लोकप्राप्तिफलं प्रति विशेष- ✓
 संबन्धनियमः। सोऽयं पुत्रादीनां साधनानां साध्यविशेषसंबन्धो वक्तव्य इत्युत्तर- ✓
 कण्ठिका प्रणीयते—

अथेति वाक्योपन्यासार्थः। त्रयो वावेत्यवधारणार्थः। त्रय एव शास्त्रोक्त-
 साधनाहार्हा लोका न न्यूना नाधिका वा। के ते इत्युच्यते— मनुष्यलोकः पितृ-
 लोको देवलोक इति। तेषां सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव साधनेन
 जय्यो जेतव्यः साध्यो यथा च पुत्रेण जेतव्यस्तथोत्तरत्र वक्ष्यामो नान्येन कर्मणा
 विद्यया वेति वाक्यशेषः। कर्मणाऽग्निहोत्रादिलक्षणेन केवलेन पितृलोको
 जेतव्यो न पुत्रेण नापि विद्यया। विद्यया देवलोको न पुत्रेण नापि कर्मणा।
 देवलोको वै लोकानां त्रयाणां श्रेष्ठः प्रशस्यतमः। तस्मात्तसाधनत्वाद्विद्यां
 प्रशंसान्ति ॥१६॥

की का गुरु = इतोपदेष्टा : विष्वपूर्वन की का = गुरु भक्त छ : मनवाणीकर्मसे
शास्त्र : अनुवादी।

१३६

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंबलितशाङ्करभाष्यसमेता

(१ प्रथमाख्याये-

सम् + श्र + दा = अतिस्त्रैप्रथम् : संप्रति । संप्रति कर्म अतौर उसका कर्ता ।

"अतो लोकोऽहं च" अथातः संप्रत्तिर्यदा पैष्यन्मन्यतेऽथ पुत्रमाह त्वं ब्रह्म अतौर वेदाध्यपत्ति

त्वं यज्ञस्त्वं लोक, इति स पुत्रः प्रत्याहाहं ब्रह्माहं यथा ज्ञातव्यम्

यज्ञोऽहं लोक इति यद्यै किंचानूक्तं तस्य सर्वस्य ब्रह्मे- अधीतमनन्दीत्वा

त्येकता । ये वै के च यज्ञास्तेषाथं सर्वेषां यज्ञ इत्येकता

ये वै के च लोकास्तेषाथं सर्वेषां लोक इत्येकतैतावद्वा

इदथं सर्वमेतन्मा सर्वथं सन्नयमितोऽभुनजदिति तस्मात्पुत्र अविभग्द अप्य-

मनुशिष्टं लोक्यमाहुस्तस्मादेनमनुशासति, स यदैवंवि शास्त्रे ।

लोकः इतः लोकाय इतं लोकम्

अब इसके बाद संप्रति कर्म कहा जाता है। (मरण-चिन्ह को देखकर) जब पिता

यह समझता है कि अब मैं मरने वाला हूँ, उस समय पुत्र को बुला कर कहता है "तू

ब्रह्म है, तू यज्ञ है, तू लोक है" इस प्रकार पिता से शिक्षा प्राप्त कर वह पुत्र प्रत्युत्तर

में कहता है 'मैं ब्रह्म हूँ, मैं यज्ञ हूँ, मैं लोक हूँ'। (इन तीनों वाक्यों की व्याख्या स्वयं

श्रुति करती है) जो कुछ भी अनूक्त स्वाध्याय है; उस सबकी 'ब्रह्म' यह एकता है। जो

कुछ भी न किया हुआ यज्ञ है; उन सबकी 'यज्ञ' यह एकता है और जो कुछ भी

ज्ञातव्यलोक है; उन सबकी 'लोक' यह एकता है। बस! यह इतना ही गृहस्थपुरुष का

सम्पूर्ण पालनीय कर्तव्य है। (फिर पिता यह समझता है कि) मेरे अधीन इस सम्पूर्णभार

को यह अपने ऊपर लेकर इस लोक से जाने पर मेरा पालन करेगा। अतः इस प्रकार

उस अनुशासन किए हुए पुत्र को लोकप्राप्ति में हितकर होने से 'लोक्य' कहते हैं। इसी

वेदा अध्येतव्य, यज्ञा अध्येतव्य, लोकाय ज्ञातव्या।

एवं साध्यलोकत्रयफलभेदेन विनियुक्तानि पुत्रकर्मविद्याख्यानि त्रीणि साधनानि। जाया तु पुत्रकर्मर्थत्वात् पृथक्साधनमिति पृथडनाभिहिता। वित्तं च कर्म-

साधनत्वात् पृथक्साधनम्। विद्याकर्मणोलोकजयहेतुत्वं स्वात्मप्रतिलाभेनैव भवतीति

प्रसिद्धम्। पुत्रस्य त्वक्रियात्मकत्वात्केन प्रकारेण लोकजयहेतुत्वमिति न ज्ञायते अत-

स्तद्वक्तव्यमित्यथानन्तरमारभ्यते— संप्रति: संप्रदानम्। संप्रत्तिरिति वक्ष्यमाणस्य

कर्मणो नामधेयम्। पुत्रे हि स्वात्मव्यापारसंप्रदानं करोत्यनेन प्रकारेण पिता, तेन

वा अः मन त्राणैः पुत्रं व्याप्त्वा ति

दस्माल्लोकात्पैत्यथैभिरेव प्राणैः सह पुत्रमाविशति ॥

स यद्यनेन किंचिदृक्षणायाऽकृतं भवति तस्मादेन थं

सर्वस्मात्पुत्रो मुञ्चति तस्मात्पुत्रो नाम स पुत्रेणैवा-

स्मिल्लोके प्रतितिष्ठृत्यथैनमेते दैवाः प्राणा अमृता

आविशन्ति ॥१७॥

किं इश्वरिवा त्राणते इति पुत्रः

से पिता उसको शिक्षा देता है। ऐसे विज्ञान वाला वह पिता जब इस लोक से जाता है, तो अपने उन्हीं प्राणों के साथ पुत्र में व्याप्त हो जाता है। किसी असावधानी से उस पिता के द्वारा कोई कर्तव्यकर्म पूर्ण नहीं हुआ होता, तो उस कर्म से उसका पुत्र उसे मुक्त कर देता है। उसका पुत्र नाम इसीलिए है, क्योंकि अपूर्णकर्म की पूर्ति के द्वारा वह पिता का त्राण करता है। वह पिता पुत्र के द्वारा ही इस लोक में प्रतिष्ठित होता है। फिर उस पिता में ये वागादि हिरण्यगर्भसम्बन्धी अमरणाथर्मा प्राण प्रवेश करते हैं ॥१७॥

संप्रत्तिसंज्ञकमिदं कर्म। तत्कस्मिन्काले कर्तव्यमित्याह— स पिता यदा यस्मिन्काले प्रैष्यन्मरिष्यन्मरिष्यामीत्यरिष्टादिदर्शनेन मन्यतेऽथ तदा पुत्रमाहूयाऽऽह— त्वं ब्रह्म त्वं यज्ञस्त्वं लोक इति। स एवमुक्तः पुत्रः प्रत्याह स तु पूर्वमेवा-नुशिष्टो जानाति मयैतत्कर्तव्यमिति तेनाऽऽहाहं ब्रह्माहं यज्ञोऽहं लोक इति। एतद्वाक्यत्रयम्।

एतस्यार्थस्तिरोहित इति मन्वाना श्रुतिव्याख्यानाय प्रवर्तते-यद्यै किंच यत्किंचावशिष्टमनूक्तमधीतमनधीतं च, तस्य सर्वस्यैव ब्रह्मोत्येतस्मिन्यदे एकतैकत्वं योऽध्ययनव्यापारो मम कर्तव्य आसीदेतावन्तं कालं वेदविषयः, स इत ऊर्ध्वं त्वं ब्रह्म त्वत्कर्तृकोऽस्त्वित्यर्थः। तथा ये वै के च यज्ञा अनुष्टेया; सन्तो मयाऽनुष्टिताश्चाननुष्टिताश्च, तेषां सर्वेषां यज्ञा इत्येतस्मिन्यदे एकतैकत्वं मत्कर्तृका यज्ञा य आसंस्त इत ऊर्ध्वं त्वं यज्ञस्त्वत्कर्तृका भवन्त्वित्यर्थः। ये वै के च लोका मया जेतव्याः सन्तो जिता अजिताश्च, तेषां सर्वेषां लोक

वर्णित भी अरत को कहते हैं तम स्तोत्रम् न ही हो उदित्। ① शोचिय वुनि पति वंचक
नारी + कुटिल कर्म हृषिग्रह इच्छा-करी^(१) ② शोचिय वकु निष्ठत परिष्ठरई + जो न ही जुस
आमर्यु अचुररई, दोहा: मिताश्माहिदीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेता^{(१) प्रथमाध्याये-}
१३८ शोचिय शुद्धि ज्ञाहनस् करई करम् य भृत्याश्वा।

इत्योत्स्मिन्दे एकता। इत ऊर्ध्वं त्वं लोकस्त्वया जेतव्यास्ते। इत ऊर्ध्वं
मयाऽध्ययन् यज्ञलोकजयकर्तव्यक्रतुस्त्वयि समर्पितोऽहं तु मुक्तोऽस्मि कर्तव्यता-
बन्धनविषयात्क्रतोः। स च सर्वं तथैव प्रतिपन्नवान्युत्रोऽनुशिष्टत्वात्।

तत्रेमं पितुरभिप्रायं मन्वानाऽज्ञष्टे श्रुतिरेतावदेतत्परिमाणं वा इदं सर्वं

✓ यद्गृहिणा कर्तव्यं यदुत वेदा अध्येतव्या, यज्ञा यष्टव्या, लोकाश्च जेतव्या, एतन्मा
सर्वं सज्जयं सर्वं हीमं भारं मदधीनं मत्तोऽपच्छिद्याऽत्मनि निधायेतोऽस्माल्लो-
कान्मा मामभुन्नजत्पालयिष्यतीति लृडर्थे लङ्, छन्दसि कालनियमाभावात्।
यस्मादेवं संपन्नः पुत्रः पितरमस्माल्लोकात्कर्तव्यताबन्धनतो मोचयिष्यति। तस्मा-
तपुत्रमनुशिष्टं लोकयं लोकहितं पितुराहुब्राह्मणाः। अत एव ह्येनां पुत्रम-
नुशासति लोक्योऽयं नः स्यादिति पितरः।

सा पिता यदा यस्मिन्काले एवंवित्पुत्रसमर्पितकर्तव्यक्रतुरस्माल्लोका-

तप्रैति प्रिभ्वतेऽथ तदैभिरेव प्रकृतैर्वाइमनःप्राणैः पुत्रमाविशति पुत्रं

✓ व्याजोति। अध्यात्मपरिच्छेदहेत्वपगतात्पितृवाइमनःप्राणाः स्वेनाऽधिदैविकेन रूपेण

पृथिव्यग्न्याद्यात्मना भिन्नघटप्रदीपप्रकाशवत्सर्वमाविशन्ति। तैः प्राणैः सह पिताऽ-
प्याविशति वाइमनःप्राणात्मभावित्वात्पितृः। अहमस्यनन्ता वाइमनःप्राणा अध्यात्मा-
दिभेदविस्तारा इत्येवं भावितो हि पिता। तस्मात्तप्राणानुवृत्तित्वं पितुर्भवतीति युक्त-
मुक्तमेभिरेव प्राणैः सह “पुत्रमाविशतीति। सर्वेषां ह्यसावात्मा भवति पुत्रस्य च। एत-
दुक्तं भवति— यस्य पितुरेवमनुशिष्टः पुत्रो भवति। सोऽस्मिन्नेव लोके वर्तते पुत्र-
रूपेण, नैव मृतो मन्तव्य इत्यर्थः। तथा च श्रुत्यन्तरे— “सोऽस्यायमितर आत्मा
पुण्येभ्यः कर्मभ्यः प्रतिधीयते” इति। प्रति चिद्य- लगा।

अथेदानीं पुत्रनिर्वचनमाह-स पुत्रो यदि कदाचिदनेन पित्राऽक्षणया
कोणच्छिद्रतोऽन्तराऽकृतं भवति कर्तव्यम्। तस्मात्कर्तव्यतारूपात्पित्राऽ-
कृतात्सर्वस्माल्लोकप्राप्तिप्रतिबन्धरूपात्पुत्रो मुञ्चति मोचयति तत्सर्वं स्वयमनु-
तिष्ठन्पूरयित्वा। तस्मात्पूरणेन त्रायते स पितरं यस्मात्स्मात्पुत्रो नाम। इदं

पृथिव्यै चैनमग्नेश्च दैवी वागाविशति सा वै दैवी
वाग्यया यद्यदेव वदति तत्तदभवति ॥१८॥

इस संप्रति कर्म करने वाले में पृथिवी और अग्नि से आधिदैविक वाक् का आवेश होता है, क्योंकि पृथिवी और अग्निरूपा दैवी वाक्, समग्र वाक् की उपादान भूता है। अतः वही दैवी वाक् है, जिससे पुरुष जो भी बोलता है; वह अमोघरूप से वैसा ही हो जाता है ॥१८॥

तत्पुत्रस्य पुत्रत्वं यत्पितुश्छद्रं पूरयित्वा त्रायते। स पितैवंविधेन पुत्रेण मृतोऽपि सन्नमृतोऽस्मिन्नेव लोके प्रतितिष्ठत्येवमसौ पिता पुत्रेणेमं मनुष्यलोकं जयति। न तथा विद्याकर्मभ्यां देवलोकपितृलोकौ स्वरूपलाभसन्तामात्रेण। न हि विद्याकर्मणी स्वरूपलाभव्यतिरेकेण पुत्रवद्व्यापारान्तरापेक्षया लोकजयहेतुत्वं प्रतिपद्यते। अथ कृतसंप्रत्तिकं पितरमेनमेतो वागादयः प्राणा देवा हैरण्यगर्भा अमृता अमरणधर्माण आविशान्ति ॥१७॥

(+) कृद् + अद् + लुक् + उक्तं

कथमिति, वक्ष्यति पृथिव्यै चैनमित्यादि। एवं पुत्रकर्मापरविद्यानां मनुष्यलोकपितृलोकदेवलोकसाध्यार्थता प्रदर्शिता श्रुत्या स्वयमेव। अत्र केचिद्वावदूकाः वाचाल श्रुत्युक्तविशेषार्थनभिज्ञाः सन्तः पुत्रादिसाधनानां मोक्षार्थतां वदन्ति। तेषां मुखापिधानं श्रुत्येदं कृतं जाया मे स्यादित्यादि पाइक्तं काम्यं कर्मेत्युपक्रमेण पुत्रादीनां च साध्यविशेषविनियोगोपसंहारेण च। तस्मादृणश्रुतिरविद्वद्विषया न परमात्मविद्विषयेति सिद्धम्। वक्ष्यति च—“किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः” इति।

केचित्तु पितृलोकदेवलोकजयोऽपि पितृलोकदेवलोकाभ्यां व्यावृत्तिरेव। तस्मात्पुत्रकर्मापरविद्याभिः समुच्चित्यानुष्ठिताभिस्त्रिभ्य एतेभ्यो लोकेभ्यो व्यावृत्तः परमात्मविज्ञानेन मोक्षमधिगच्छतीति परम्परया मोक्षार्थान्येव पुत्रादिसाधनानीच्छन्ति।

दिवश्चैनमादित्याच्च दैवं मन आविशति तद्वै दैवं
मनो येनाऽनन्द्येव भवत्यथो न शोचति ॥१९॥

द्युलोक और आदित्य से इस पुरुष में दैव मन का आवेश होता है। स्वभाव से निर्मल होने के कारण दैव मन वही है, जिस मन से वह सुखी होता है और कभी शोक नहीं करता ॥१९॥

तेषामपि मुखापिधानायेयमेव श्रुतिरुत्तरा कृतसंप्रत्तिकस्य पुत्रिणः कर्मिणस्यन्नात्म-
विद्याविदः फलप्रदर्शनाय प्रवृत्ता ।

न चेदमेव फलं मोक्ष इति शक्यं वक्तुम् । त्र्यन्नसंबन्धान्मेधातपःकार्य-
त्वाच्चान्नानां पुनः पुनर्जनयत इति दर्शनात् । यद्वैतन्न कुर्यात्क्षीयेत हेति च
क्षयश्रवणाच्छरीरं ज्योतीरूपमिति च कार्यकरणत्वोपपत्तेस्त्रयं वा इदमिति च
नामरूपकर्मात्मकत्वेनोपसंहारात् । न चेदमेव साधनत्रयं संहतं सत्कस्यचिन्मोक्षार्थं
कस्यचित्यन्नात्मफलमित्यस्मादेव वाक्यादवगन्तुं शक्यं, पुत्रादिसाधनानां त्र्यन्नात्म-
फलदर्शनेनैवोपक्षीणत्वाद्वाक्यस्य ।

पृथिव्ये पृथिव्याश्चैनमग्नेश्च देव्यधिदैवात्मिका वागेन्नं कृतसंप्रत्ति-
कमाविशति । सर्वेषां हि वाच उपादानभूता दैवी वाक्पृथिव्यग्निलक्षणा । सा
ह्याध्यात्मिकासङ्गादिदोषैर्निरुद्धा, विदुषस्तद्वोषापगमे आवरणभङ्ग इवोदकं प्रदीप-
प्रकाशवच्च व्याप्नोति । तदेतदुच्यते — पृथिव्या अग्नेश्चैनं दैवी वागाविशतीति । सा
च दैवी वागनृतादिदोषरहिता शुद्धा, यद्या वाचा देव्या यद्यदेवाऽत्मने परस्मै
वा वदति तत्तद्ववत्यमोघाऽप्रतिबद्धाऽस्य वाग्भवतीत्यर्थः ॥२८॥

तथा दिवश्चैनमादित्याच्च दैवं मन आविशति । तच्च दैवं मनः
स्वभावनिर्मलत्वात् । येन मनसाऽसावानन्द्येव भवति सुख्येव भवत्यथो अपि
न शोचति शोकादिनिमित्तासंयोगात् ॥१९॥

अदृश्यश्चैनं चन्द्रमसश्च दैवः प्राण आविशति, स वै दैवः प्राणो यः संचरथ्श्चासंचरथ्श्च न व्यथते ॥थो न रिष्यति स एवंवित्सर्वेषां भूतानामात्मा भवति, यथैषा देवतैवथं स यथैतां देवताथं सर्वाणि भूतान्यवन्त्येवथं हैवंविदथं सर्वाणि भूतान्यवन्ति । यदु किंचेमाः प्रजाः शोचन्त्यमैवाऽऽसां तद्भवति पुण्यमेवामुं गच्छति न ह वै देवान्यापं गच्छति ॥२० ॥

जल और चन्द्रमा से इस पुरुष में दैव प्राण आविष्ट होता है। सुख-दुःखादि से मुक्त होने के कारण वही दैव प्राण है। (जो समष्टि और व्यष्टिरूप से प्राणियों में) संचार करता हुआ और संचार न करता हुआ व्यथित नहीं होता और न नष्ट ही होता है। वह इस प्रकार जानने वाला पुरुष समस्त प्राणियों का आत्मा होता है। जैसा यह हिरण्यगर्भ देवता है, वैसा ही वह अपरिच्छिन्न हो जाता है। जैसे समस्त प्राणी इस हिरण्यगर्भ देवता का पालन करते हैं, वैसे ही इस उपासक का पालन सभी भूत करते हैं। ये प्रजाएँ जो कुछ भी शोक करती हैं; वह शोकजन्यदुःख इन प्रजाओं के साथ ही रहता है। उस विद्वान् को तो पुण्य ही प्राप्त होता है क्योंकि देवताओं के पास पाप नहीं जाता ॥२० ॥

तथाऽऽद्यश्चैनं चन्द्रमसश्च दैवः प्राण आविशति । स वै दैवः प्राणः किंलक्षणः ॥ इत्युच्यते — यः संचरन्प्राणिभेदेष्वसंचरन्समष्टिव्यष्टिरूपेणाथवा संचरञ्जङ्गमेष्वसंचरन्स्थावरेषु न व्यथते न दुःखनिमित्तेन भयेन युज्यते । अथो अपि न रिष्यति न विनश्यति न हिंसामापद्यते । स यो यथोक्तमेवं वेत्ति त्र्यन्नात्मदर्शनं स सर्वेषां भूतानामात्मा भवति सर्वेषां भूतानां प्राणो भवति सर्वेषां भूतानां मनो भवति सर्वेषां भूतानां वाग्भवतीत्येवं सर्वभूतात्मतया सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः । सर्वकृच्च । यथैषा पूर्वसिद्धा हिरण्यगर्भदेवतैवमेव नास्य

***करवाचौथः**:- सूर्योदय के दूसरे दिन भर खालेना
उपचारः:- तुक्का - प्राण भीखा - और दुध प्लेजे देखे रहे - पहली खोरसाकुराज्ञा
१४२ श्री वालन जरूरी हैं। न-की का व्रत मंजः। रावण के वास में
मिताक्षमहिन्दीव्याख्यासंवत्सराङ्कस्थाप्यसमेता तन्द्री देके (१ प्रथमाध्याये- देन)
(अद्वारात्म प्राण दृश्यन इप्रत्येक की मीमांसा)

अथातो व्रतमीमाथ्यंसा प्रजापतिर्ह कर्माणि ससृजे वागःदि करणोः तानि सृष्टान्यन्योन्येनास्पर्धन्त वदिष्याम्येवाहमिति

अब यहाँ से व्रत का विचार किया जाता है। प्रजापति ने कर्म के साधनभूत वागादि करणों की सृष्टि की। सृष्टि हो जाने पर वे सभी कर्म परस्पर संबंध करने लगे। वाक्

सर्वज्ञत्वे सर्वकृत्त्वे वा क्वचित्प्रतिधातः। स इति दाष्टान्तिकनिर्देशः। किंच यथेतां हिरण्यगर्भदेवतामिज्यादिभिः सर्वाणि भूतान्यवन्ति पालयन्ति पूजयन्त्येवं हैवंविदं सर्वाणि भूतान्यवन्तीज्यादिलक्षणां पूजां सततं प्रयुज्जत इत्यर्थः।

अथेदमाशङ्क्यते-सर्वप्राणिनामात्मा भवतीत्युक्तं, तस्य च सर्वप्राणिकार्य-करणात्मत्वे सर्वप्राणिसुखदुःखैः संबध्येतेति ॥ तत्र ॥ अपरिच्छिन्नबुद्धित्वात्। परिच्छिन्न-त्वबुद्धिनां ह्याक्रोशादौ दुःखसंबन्धो दृष्टेऽनेनाहमाकुष्ठ इति। अस्य तु सर्वात्मनो य आकुश्यते यश्चाऽऽक्रोशति तयोरात्मत्वबुद्धिविशेषाभावात्र तत्रिमित्तं दुःखमुपपद्यते। मरणदुःखवच्च निमित्ताभावात्। यथा हि कस्यचिददुःखमुत्पद्यते ममासौ पुत्रो भ्राता चेति पुत्रादिनिमित्तम्। तन्निमित्ताभावे तन्मरणदर्शिनोऽपि नैव दुःखमुपजायते। तथेश्वरस्याप्यपरिच्छिन्नात्मनो ममतवतादिदुःखनिमित्तमिथ्याज्ञानादिदोषाभावान्वै दुःखमुपजायते। तदेतदुच्यते— यदु किंच यत्किंचेमाः प्रजाः शोचन्त्यमैव सहैव प्रजाभिस्तच्छोकादिनिमित्तं दुःखं संयुक्तं भवत्यासां प्रजानां परिच्छिन्नबुद्धिजनितत्वात्। सर्वात्मनस्तु केन सह किं संयुक्तं भवेद्वियुक्तं वा। अमुं तु प्राजापत्ये पदे वर्तमानं पुण्यमैव शुभमेव फलमभिप्रेतं पुण्यमिति। निरितिशयं हि तेन पुण्यं कृतं तेन तत्फलमैव गच्छति। न ह वै देवान्पापं गच्छति पापफलस्यावसराभावात्पापफलं दुःखं न गच्छतीत्यर्थः ॥२०॥

“ते एते सर्वे एव समाः सर्वेऽनन्ताः” इत्यविशेषेण वाइमनःप्राणानामुपासनमुक्तं नान्यतमगतो विशेष उक्तः। किमेवमेव प्रतिपत्तव्यं किं वा विचार्यमाणे कश्चिद्विशेषो व्रतमुपासनं प्रति प्रतिपत्तुं शक्यते इत्युच्यते—

वाग्दधे द्रक्ष्याम्यहमिति चक्षुः श्रोष्याम्यहमिति श्रोत्र-
 इन्द्रियाणि मेव मन्यानि कर्माणि यथाकर्म तानि मृत्युः श्रमो
 भृत्योपयेमे ^{अप्यत्} तान्याप्नोत्तान्याप्त्वा मृत्युरवारुन्धते ^{अवरोधं कृत}
 अं जग्नात्: स्वकर्मव्यः ^{अप्यकृती वृत्तपुरान्वत्वात्} तस्माच्छ्राम्यत्येव वाकश्राम्यति चक्षुः श्राम्यति श्रोत्र-
 मथेममेव नाऽप्नोद्योऽयं मध्यमः प्राणस्तानि ज्ञातुं
 दधिरे। अयं वै नः श्रेष्ठो यः संचरथंश्चासंच-
 रथंश्च न व्यथतेऽथो न रिष्यति हन्तास्यैव
 सर्वे रूपमसामेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवथं स्तस्मादेते
 एतेनाऽख्यायन्ते प्राणा इति तेन ह वाव तत्कुलमा-

ने व्रत लिया कि मैं बोलती ही रहूँगी। मैं देखता ही रहूँगा, ऐसा नेत्र ने व्रत लिया और मैं सुनता ही रहूँगा, ऐसा श्रोत्र ने व्रत लिया। ऐसे ही अपने-अपने कर्मानुसार अन्य सभी इन्द्रियों ने भी व्रत लिया। तब सबके मारक मृत्यु ने परिश्रम होकर उन्हें पकड़ लिया और उनमें व्याप्त हो गया। उनमें व्याप्त होकर मृत्यु ने उनका अवरोध किया अर्थात् अपने-अपने कर्मों से च्युत कर दिया। इसीलिये भाषण में प्रवृत्त हुई यह वाणी श्रान्त हो जाती है। देखने में प्रवृत्त हुआ नेत्र श्रान्त होता ही है और शब्द सुनने में श्रोत्र भी श्रान्त हो जाता है। पर यह जो मध्यम प्राण है, केवल इसी में वह मृत्यु व्याप्त न हो सका। इस अद्भुत घटना से इन्द्रियों ने कभी न थकने वाले उस प्राण को जानने का निश्चय किया। निश्चय हम सब में यही श्रेष्ठ है; जो संचार करता हुआ और न करता हुआ कभी थकता नहीं और न क्षीण ही होता है। अस्तु हम सब भी इस ज्येष्ठ प्राण के रूप हो जायें।

अथातोऽनन्तरं व्रतमीमांसोपासनकर्मविचारणेत्यर्थः । एषां प्राणानां कस्य कर्म व्रतत्वेन धारयितव्यमिति मीमांसा प्रवर्तते । तत्र प्रजापतिर्ह, हशब्दः किलार्थे प्रजापतिः किल प्रजाः सृष्टा कर्माणि करणानि वागादीनि कर्मार्थानि हि तानीति कर्माणीत्युच्यन्ते, ससृजे सृष्टवान्वागादीनि करणानीत्यर्थः । तानि पुनः सृष्टान्यन्योन्येनेतरमस्पर्धन्त स्पर्धा संघर्षं चक्रः । कथम्? वदिष्याम्येव

चक्षते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उ हैवंविदा
स्पर्धते नुशुष्यत्यनुशुष्य हैवान्ततो मियत इत्यध्या-
 त्मम् ॥२१॥

ऐसा निश्चय कर वे वागादि सभी इन्द्रियाँ इसी मुख्यप्राण के रूप हो गयीं। इसीलिये वे इसी के नाम से “प्राण” ऐसा कही जाती हैं। अतएव जो कोई ऐसा जानता है, वह विद्वान् जिस कुल में उत्पन्न होता है; वह कुल उस विद्वान् के नाम से पुकारा जाता है और जो इस विद्वान् से संघर्ष करता है; वह सूख जाता है और सूखकर अन्त में मर जाता है। यही अध्यात्म प्राणदर्शन है ॥२१॥

स्वव्यापाराद्वदनादनुपरतैवाहं स्यामिति वाग्व्रतं दध्ने धृतवती । यद्यन्योऽपि
 मत्समोऽस्ति स्वव्यापारादनुपरन्तु शक्तः, सोऽपि दर्शयत्वात्मनो वीर्यमिति । तथा
द्रक्ष्याम्यहमिति चक्षुः श्रोष्याम्यहमिति श्रोत्रमेवमन्यानि कर्माणि
 करणानि यथाकर्म यद्यद्यस्य कर्म यथाकर्म तानि करणानि मृत्युर्मारकः श्रमः
 श्रमरूपी भूत्वोपयोमे संजग्राह स्वकर्मभ्यः प्रच्यावितवानित्यर्थः । कथम्? तानि
 करणानि स्वव्यापारे प्रवृत्तान्याप्नोच्छ्रमरूपेणाऽत्मानं दर्शितवानाप्त्वा च
 तान्यवास्तन्धावरोधं कृतवाच्मृत्युः स्वकर्मभ्यः प्रच्यावितवानित्यर्थः । तस्मा-
 दद्यत्वेऽपि वदने स्वकर्मणि प्रवृत्ता वाकश्राम्यत्योव श्रमरूपिणा मृत्युना संयुक्ता
 स्वकर्मतः प्रच्यवते । तथा श्राम्यति चक्षुः । श्राम्यति श्रोत्रम् । अथेममेव मुख्यं
 प्राणं नाऽप्नोन्न प्राप्तवान्मृत्युः श्रमरूपी, योऽयं मध्यमः प्राणस्तम् । तेनाद्य-
 त्वेऽप्यश्रान्त एव स्वकर्मणि प्रवर्तते । तानीतराणि करणानि तं ज्ञातुं दधिरे
 धृतवत्ति मनः । अयं वै नोऽस्माकं मध्ये श्रोष्टः प्रशस्यतमोऽभ्यधिको यस्माद्याः
 संचर्तश्चासंचर्तश्च न व्यथतोऽथो न रिष्यति, हन्तोदानीमस्यैव प्राणस्य
 सर्वे वयं रूपमसाम प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्येमहि । एवं विनिश्चत्य ते

अथाधिदैवतं ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निर्दध्रे तप्स्याम्यह-
मित्यादित्यो भास्याम्यहमिति चन्द्रमा एवमन्या देवता
यथादैवतश्च स यथैषां प्राणानां मध्यमः प्राण एवमे-

अब आगे देवता विषयक दर्शन कहा जाता है। अग्नि ने व्रत लिया कि मैं जलता ही रहूँगा। सूर्य ने नियम किया कि मैं तपता ही रहूँगा तथा चन्द्रमा ने निश्चय किया कि मैं प्रकाशित होता ही रहूँगा, ऐसा ही अपने-अपने व्यापारानुसार अन्य देवताओं ने भी व्रत लिया। जैसे इन वागादि-प्राणों में मध्यम प्राण है, वैसे ही इन देवताओं में मध्यम

एतस्यैव सर्वे रूपमभवन्नाणरूपमेवाऽत्मत्वेन प्रतिपन्नाः प्राणव्रतमेव दध्निरेऽस्मद्व्रतानि न मृत्योर्वारणाय पर्याप्तानीतिः ।

यस्मात्प्राणरूपेण रूपवत्तीतराणि करणानि चलनात्मना स्वेन च प्रकाशात्मना । न हि प्राणादन्यत्र चलनात्मत्वोपपत्तिः । चलनव्यापारपूर्वकाणयेव हि सर्वदा स्वव्यापारेषु लक्ष्यन्ते । तस्मादेतो वागादय एतेन प्राणाभिधानेनाऽख्यायन्तोऽभिधीयन्ते प्राणाः इत्येवम् । य एवं प्राणात्मतां सर्वकरणानां वेत्ति प्राणशब्दाभिधेयत्वं च, तेन ह वाव तेनैव विदुषा तत्कुलमाचक्षातो लौकिकाः । यस्मिन्नुले स विद्वाज्जातो भवति तत्कुलं विद्वन्नास्त्रैव प्रथितं भवत्यमुष्येदं कुलमिति । यथा तापत्य इति । य एवं यथोक्तं वेद वागादीनां प्राणरूपतां प्राणाख्यत्वं च तस्यै-तत्कलम् । किंच यः कश्चिद्दु हैवंविदा प्राणात्मदर्शिना स्पर्धते तत्प्रतिपक्षी सन्सोऽस्मिन्नेव शरीरेऽनुशुष्यति शोषमुपगच्छति । अनुशुष्य हैव शोषं गत्वै-वान्त्ततोऽन्ते मियते । न सहसाऽनुपद्रुतो मियते । इत्येवमुक्तमध्यात्मं प्राण-त्मदर्शनमित्युक्तोपसंहारोऽधिदैवतप्रदर्शनार्थः ॥२१॥

अथानन्तरमधिदैवतं देवताविषयं दर्शनमुच्यते । कस्य देवताविशेषस्य व्रत-धारणं श्रेय इति मीमांस्यते । अध्यात्मवत्सर्वं, ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निर्दध्रे । तप्स्याम्यहमित्यादित्यः । भास्याम्यहमिति चन्द्रमाः । एवमन्या

तासां देवतानां वायुम्लोचन्ति हन्या देवता न वायुः अस्ते अन्ति
सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः ॥२२॥

वायु पुत्र सूर्य को निर्गत जाए ॥ प्राण व्रत का स्ताव का मन्त्र ॥
(कारण अस्ते कार्य अथैष श्लोको भवति यतश्चोदेति सूर्योऽस्तं यत्र
जाए)

च गच्छतीति प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति तं
देवाश्चक्रिरे धर्म श्वर्ण स. एवाद्य स उ श्व इति यद्वा एतेऽ-
मुर्हधियन्ते तदेवाप्यद्य कुर्वन्ति । तस्मादेकमेव व्रतं

(व्रत लिये) अमुच्चिक्षा को लेवा वागादि देवता अन्तियन्ता ॥

वायु है, क्योंकि अन्य देवता अस्त हो जाते हैं, परन्तु वायु अस्त नहीं होता। यह जो
वायु देवता है, वह कभी भी अस्त न होने वाला देवता है ॥२२॥

इसी अर्थ का प्रकाशक यह मन्त्र है। “जिस वायुदेव से सूर्य उदित होता है और
जिसमें वह सूर्य अस्त होता है” इत्यादि। यह प्राण से ही उदित होता है और प्राण में
ही अस्त होता है। उस धर्म को देवताओं ने धारण किया अर्थात् अध्यात्म और अधिदैव
ने क्रमशः प्राणव्रत और वायुव्रत को धारण किया, वही आज भी चल रहा है और कल
भी रहेगा। देवताओं ने उस समय जो व्रत को धारण किया था, वे वही कार्य आज
भी कर रहे हैं। अतः प्रत्येक व्यक्ति एक ही व्रत का आचरण करे। प्राणन और अपानन

देवता यथादैवतम् । सोऽध्यात्मं वागादीनामेषां प्राणानां मध्ये मध्यमः
प्राणो मृत्युनाऽनासः स्वकर्मणो न प्रच्यावितः स्वेन प्राणव्रतेनाभग्नव्रतो यथैवमे-
तासामग्न्यादीनां देवतानां वायुरपि । म्लोचन्त्यस्तं यन्ति स्वकर्मभ्य उपरमन्ते
यथाऽध्यात्मं वागादयोऽन्या देवता अग्न्याद्या न वायुरस्तं याति यथा मध्यमः
प्राणोऽतः सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुर्योऽयं वायुः । एवमध्यात्ममधिदैवं
च मीमांसित्वा निर्धारितं प्राणवाय्वात्मनोर्वतमभग्नमिति ॥२२॥

अथैतस्यैवार्थस्य प्रकाशक एष श्लोको मन्त्रो भवति । यतश्च यस्मा-
द्वायोरुद्देत्युद्धृति सूर्योऽध्यात्मं च चक्षुरात्मना प्राणादस्तं यत्र वायौ प्राणे

चरेत्प्राण्याच्चैवापान्याच्च नेत्मा पाप्मा मृत्युराप्नु-
वदिति यद्यु चरेत्समापिपयिषेत्तेनो एतस्यै देवतायै
सायुज्यश्च सलोकतां जयति ॥२३॥

इति प्रथमाध्याये सप्तान्ननामपञ्चमं ब्राह्मणम् ॥५॥

व्यापार करे। इन्द्रियों की भाँति मुझे भी कहीं पापी मृत्यु दबोच न डाले, इस भय से धारण इस व्रत का आचरण प्रारम्भ करे, तो इसे समाप्त करने की इच्छा रखे। इससे वह व्रत करने वाला उस देवता के साथ सायुज्य और सालोक्य प्राप्त करता है ॥२३॥

॥ इति पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

च गच्छत्यपरसंध्यासमये स्वापसमये च पुरुषस्य, तं देवास्तं धर्मं देवाश्चक्रिरे,
धृतवन्तो वागादयोऽग्न्यादयश्च प्राणव्रतं वायुव्रतं च पुरा विचार्य स एवाद्येदानीं
श्वोऽपि भविष्यत्यपि कालेऽनुवर्ततेऽनुवर्तिष्यते च देवैरित्यभिप्रायः। तत्रेमं मन्त्रं
संक्षेपतो व्याचष्टे ब्राह्मणम्। प्राणाद्वा एष सूर्य उद्देति प्राणोऽस्तमेति।

तं देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्व इत्यस्य कोऽर्थं इत्युच्यते।
यद्वा एते व्रतममुहृष्मुष्मिन्काले वागादयोऽग्न्यादयश्च प्राणव्रतं वायुव्रतं चाधि-
यन्त तदेवाद्यापि कुर्वन्त्यनुवर्ततेऽनुवर्तिष्यन्ते च व्रतं तैरभग्नमेव। यत्तु
वागादिव्रतमग्न्यादिव्रतं च तद्भग्नमेव। तेषामस्तमनकाले स्वापकाले च वायौ प्राणे
च निम्लुक्तिदर्शनात्।

अथैतदन्यत्रोक्तम्— “यदा वै पुरुषः स्वपिति, प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं
मनः प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्त इत्यध्यात्म-
मथाधिदैवतं यदा वा अग्निरनुगच्छति वायुं तर्ह्यनूद्वाति, तस्मादेनमुदवासीदित्याहुर्वायुं
ह्यनूद्वाति यदादित्योऽस्तमेति वायुं तर्हि प्रविशति वायुं चन्द्रमा वायौ दिशः प्रतिष्ठिता
वायोरेवाधि पुनर्जायन्ते” इति।

गुरु वेद अथवा नदीं वरुणा तज्ज्ञाने व गुरु लिपि इच्छामरना.
 १ अग्न्यमध्य, २ अग्निः, ३ उद्गीथः, ४ सूर्यमात्रा, ५ सर्वेऽप्यतानाम्, ६ सर्वान्, ७ उपथ्यनामक
 पद्मल १४ अविद्या मिताक्षराहिन्द्याख्यासंवित्तशाङ्करभाष्यमेता ८ पथमाध्याये
 अद्यगम अविद्या पुर्वात्मा अविद्या कार्ये का उद्दर्शनात् उत्तर नाम सामान्यं रूपं का
 वर्णनः। ९ पथमाध्यायस्योव्यनामष्टं ब्राह्मणम्।
 उपति का उपाधानकारण - १ अथ प्रथमाध्यायस्योव्यनामष्टं ब्राह्मणम्।
 त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म तेषां नामां वागि-

त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म तेषां नामान् वागि-

त्येतदेषामुक्त्यमतो हि सर्वाणि नामान्युत्ति-
कारणं, उपादानं

नाम, रूप और कर्म यह तीन का समुदाय है और यही त्रय है। उन नामों की "वाक्" यह उक्तथ अर्थात् कारण है, क्योंकि सम्पूर्ण नाम इसी वाक् से उत्पन्न होते हैं। यह वाक् ही इन नामों का साम है (क्योंकि देवदत्त यज्ञदत्तादि नामविशेष इसी से विभक्त होते हैं) यही सब नामों में समान है (वाक्-रूप सामान्य से ही नामविशेष का

यस्मादेतदेव व्रतं वागादिष्वगन्यादिषु चानुगतं यदेतद्वायोश्च प्राणस्य च परिस्पन्दात्मकत्वं सर्वैर्देवैरनुवर्त्यमानं व्रतम् । तस्मादन्योऽप्येकमेव व्रतं चरेत् । किं तत्प्राण्यात्माणनव्यापारं कुर्यादपान्यादपाननव्यापारं च । न हि प्राणापानव्यापारस्य प्राणनापाननलक्षणस्योपरमोऽस्ति । तस्मात्तदेवैकं व्रतं चरेद्वित्वेन्द्रियान्तरव्यापारं बोन्मा मां पाप्मा मृत्युः श्रमस्तप्याप्नुवदाप्नुयात् । बोच्छब्दः परिभये । यद्यहमस्माद्व्रतात्प्रच्युतः स्यां ग्रस्त एवाहं मृत्युनेत्येवं त्रस्तो धारयेत्प्राणव्रतमित्यभिप्रायः । यदि कदाचिदुचरेत्प्रारभेत प्राणव्रतं समापिपर्यिषेत्समापयितुमिच्छेद्यदि ह्यस्माद्व्रतादुपरमेत्प्राणः परिभूतः स्यादेवाश्च । तस्मात्समाप्येदेव ।

तेन उ तेनानेन व्रतेन प्राणात्मप्रतिपत्त्या सर्वभूतेषु वागादयोऽग्न्यादयश्च मदात्मका एवाहं प्राण आत्मा सर्वपरिस्पन्दकृदेवं तेनानेन व्रतधारणेनैतत्स्या एव प्राणदेवतायाः सायुज्यं सयुग्मावमेकात्मत्वं सलोकतां समानलोकतां वैकस्थानत्वं विज्ञानसान्ध्यापेक्षमेतज्जयति प्राप्नोतीति ॥२३॥

इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमाध्याये पञ्चमं सप्तान्नब्राह्मणम् ॥५ ॥

यदेतदविद्याविषयत्वेन प्रस्तुतं साध्यसाधनलक्षणं व्याकृतं जगत्प्राणात्म-

✓ प्राप्त्यन्तोत्कर्षवदपि फलम् । या चैतस्य व्याकरणात्प्रागवस्थाऽव्याकृतशब्दवाच्या
शेत् (ज्येष्ठ का आवृप्त अवगत् पाठ का या नहीं लेस्ता संशय है, जि न के अपैर्
आनन्द (जोहि दीक्षा नहीं) आनन्द (जोहि दीक्षा का चाम न्ताय (निर्विमित्) (सो अव्याकृतशब्द
शेत् ताज्ज्ञ नहीं)

वाणीसे

षुन्ति । एतदेषाथं सामैतद्वि सर्वैर्नामभिः सम-
मेतदेषां ब्रह्मैतद्वि सर्वाणि नामानि विभर्ति ॥१ ॥
(अंगठम्)

विभाग लोक में देखा गया है, इसीलिये नाम का उत्पादन कारण वाक् को कहा गया है। यह वाक् ही नामविशेष का 'ब्रह्म' यानी आत्मा है, क्योंकि यही समस्त नामों को धारण पोषण करती है ॥१ ॥

वृक्षबीजवत्सर्वमेतत्त्रयम् । किं तत्रयमित्युच्यते । नाम रूपं कर्म चेत्यनात्मैव,
नाऽऽत्मा, "यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म" । तस्मादस्माद्विरज्येतेत्येवमर्थस्त्रयं वा इत्याद्यारभ्यः ।
न ह्यस्मादनात्मनोऽव्यावृत्तचित्तस्याऽऽत्मानमेव लोकमहं ब्रह्मास्मीत्युपासितुं बुद्धिः
प्रवर्तते । बाह्यप्रत्यगात्मप्रवृत्त्योर्विरोधात् । तथा च काठके—

“पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्गश्यति नान्तरात्मन् ।

कश्चिद्द्वीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन् ॥ इत्यादि

कथं पुनरस्य व्याकृताव्याकृतस्य क्रियाकारकफलात्मनः संसारस्य नामरूप-
कर्मात्मकतैव न पुनरात्मत्वमित्येतत्संभावयितुं शक्यत इति । अत्रोच्यते—तोषां
नामनां यथोपन्यस्तानां वाग्निति शब्दसामान्यमुच्यते । यः कश्च शब्दो वागेव
सेत्युक्तत्वाद्वागित्येतस्य शब्दस्य योऽर्थः शब्दसामान्यमात्रमेतदेषां नामविशेषाणा-
मुक्तयं कारणमुपादानं सैन्धवलवणकणानामिव सैन्धवाचलस्तदाहातो ह्यस्मान्ना-
मसामान्यात्सर्वाणि नामानि यज्ञदत्तो देवदत्त इत्येवमादिप्रविभागान्युत्तिष्ठ-
न्त्युत्पद्यन्ते प्रविभज्यन्ते लवणाचलादिव लवणकणाः । कार्यं च कारणेना-
व्यतिरिक्तम् । तथा विशेषाणां च सामान्येऽन्तर्भावात् ।

कथं सामान्यविशेषभाव इति । एतच्छब्दसामान्यमेषां नामविशेषाणां
सामसमत्वात्साम सामान्यमित्यर्थः । एतद्वि यस्मात्सर्वैर्नामभिरात्मविशेषैः
समम् । किंचाऽऽत्मलाभाविशेषाच्च नामविशेषाणाम् । यस्य च यस्मादात्मलाभो
भवति स तेनाप्रविभक्तो दृष्टो यथा घटादीनां मृदा । कथं नामविशेषाणामात्म-

३४-रहने पर द्वान किमा नहीं, देव रुप्या नहीं किमा, माता पिता का सेवा नहीं किमा इसीलिए अभी उपरा दाखका भानवर बन।

१५०

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवित्तसाङ्क्रान्तसमेत

(१ प्रथमाध्याय-

रूप का सामान्य चर्चा है

अथ रूपाणां चक्षुरित्येतदेषामुक्थमतो हि सर्वाणि
रूपाण्युत्तिष्ठन्त्येतदेषाथ्यं सामैतद्विद्धि सर्वैः रूपैः सममे-
तदेषां ब्रह्मैतद्विद्धि सर्वाणि रूपाणि बिभर्ति ॥२॥

अथ कर्मणामात्मेत्येतदेषामुक्थमतो हि सर्वाणि
कर्माण्युत्तिष्ठन्त्येतदेषाथ्यं सामैतद्विद्धि सर्वैः कर्मभिः

अब शुक्लनीलादि रूपों का सामान्य चक्षु है। यह उपादान कारण है। इसी चक्षु से समस्त रूप उत्पन्न होते हैं। यह चक्षु ही उन रूपों का साम है क्योंकि यह समस्त रूपों का प्रकाशक होने से उनमें सम है। यह चक्षु ही इन नीलादि रूपों का आत्मा है क्योंकि यही समस्त रूपों को धारण करता है ॥२॥

तथा चलन, दर्शन, मननादि सम्पूर्ण कर्मों का सामान्य शरीर है। यही उप क्रियाओं का उपादान कारण है, इस शरीर से ही सब कर्म उत्पन्न होते हैं। यह शरीर इसका साम

लाभो वाच इत्युच्यते। यत एतदेषां वाक्शब्दवाच्यं वस्तु ब्रह्माऽत्मा। ततो ह्यात्मलाभो नामां शब्दव्यतिरिक्तस्वरूपानुपपत्तेः। तत्प्रतिपादयत्येतच्छब्दसामान्यं हि यस्माच्छब्दविशेषान्सर्वाणि नामानि बिभर्ति धारयति स्वरूपप्रदानेन। एवं कार्य-कारणत्वोपपत्तेः सामान्यविशेषोपपत्तेरात्मप्रदानोपपत्तेश्च नामविशेषाणां शब्दमात्रता सिद्धा। एवमुत्तरयोरपि सर्वं योज्यं यथोक्तम् ॥१॥

अथेदानीं रूपाणां सितासितप्रभृतीनां चक्षुरिति चक्षुर्विषयसामान्यं चक्षुःशब्दाभिधेयं रूपसामान्यं प्रकाशयमात्रमभिधीयते। अतो हि सर्वाणि रूपाण्युत्तिष्ठन्त्येतदेषां सामैतद्विद्धि सर्वैः रूपैः सममेतदेषां ब्रह्मैतद्विद्धि सर्वाणि रूपाणि बिभर्ति ॥२॥

अथेदानीं सर्वकर्मविशेषाणां मननदर्शनात्मकानां चलनात्मकानां च क्रिया-

मावली वार्करी सम्प्रदाय कोने द्वापे ज्ञार को कहते हैं।
राम कृष्ण परमहंस भाँ रहा। वेद त्रैहं कहा उसी द्वाक्षी को।

६ ब्राह्मणम्, मन्त्र: ३)

बृहदारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम्

१५७

सममेतदेषां ब्रह्मैतद्विद्वि सर्वाणि कर्माणि विभर्ति तदे-
तत्त्वयथं सदेकमयमात्माऽऽत्मो एकः सन्नेतत्त्रयं
तदेतदमृतथं सत्त्येन च्छन्नं प्राणो वा अमृतं नामरूपे
सत्त्यं ताभ्यामयं प्राणश्छन्नः ॥३ ॥

इति प्रथमाध्यायस्योक्त्थनामषष्ठं ब्राह्मणम् ॥६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि प्रथमोऽध्यायः ॥१ ॥

बृहदारण्यकक्रमेण तृतीयोऽध्यायः ॥३ ॥

है क्योंकि यह समस्त कर्मों में समान होने से सम है। यह शरीर उन कर्मों का आत्मा है क्योंकि यही समस्त कर्मों को धारण करता है। वह यह नाम, रूप और कर्म तीन होते हुए भी संघातरूप से एक आत्मा (शरीर) है और यह कार्यकरणसंघातरूप आत्मा एक होते हुए तीन हैं। वह यह अमृत शरीरावस्थित कार्यात्मक नाम, रूप सत्य से अच्छादित है। यहाँ पर प्राण ही अमृत है और नाम रूप सत्य है, इनसे यह अविनाशी प्राण अप्रकाशित है। (यहाँ तक अविद्या के विषय संसार का स्वरूप दिखलाया गया। अब विद्या के विषय आत्मा को कहेंगे) ॥३ ॥

॥ इति षष्ठं ब्राह्मणम् ॥

सामान्यमात्रेऽन्तर्भाव उच्यते। कथं? सर्वेषां कर्मविशेषाणामात्मा शरीरं सामान्य-
मात्माऽऽत्मनः कर्मत्युच्यते। आत्मना हि शरीरेण कर्म करोतीत्युक्तम्। शरीरे च सर्वं
कर्माभिव्यज्यते। अतस्तात्स्थ्यात्तच्छब्दं कर्म कर्मसामान्यमात्रं सर्वेषामुक्त्वमित्यादि
पूर्वत्।

तदेतद्यथोक्तं नाम रूपं कर्म त्रयमितरेतराश्रयमितरेतराभिव्यक्तिकारण-
मितरेतरप्रलयं संहतं त्रिदण्डविष्टम्भवत्सदेकम्। केनाऽऽत्मनैकत्वमित्युच्यते। अय-

मात्माऽयं पिण्डः कार्यकरणात्मसंघातस्तथाऽन्नत्रये व्याख्यात एतन्मयो वा अयमात्मे-
त्यादिना। एतावद्धीदं सर्वं व्याकृतमव्याकृतं च यदुत नाम रूपं कर्मेत्यात्मा उ
एकोऽयं कार्यकरणसंघातः सत्रध्यात्माधिभूताधिदैवभावेन व्यवस्थितमेतदेव त्रयं नाम
रूपं कर्मेति।

सत्र त्येन

तदेतद्वृक्ष्यमाणम्। अमृतं सत्त्वेन छन्नमित्येतस्य वाक्यस्यार्थमाह— प्राणो
वा अमृतं करणात्मकोऽन्तरूपष्टम्भकः आत्मभूतोऽमृतोऽविनाशी। नामस्त्रये
सत्त्वं कार्यात्मके शरीरावस्थे, क्रियात्मकस्तु प्राणस्तयोरुपष्टम्भको बाह्याभ्यां
शरीरात्मकाभ्यामुपजनापायर्थमिभ्यां मर्त्याभ्यां छञ्चोऽप्रकाशीकृतः। एतदेव संसार-
सतत्त्वमविद्याविषयं प्रदर्शितम्। अत ऊर्ध्वं विद्याविषयः आत्माऽधिगत्व्यः इति चतुर्थः
आरभ्यते ॥३॥

इति सप्तमाहिकम् ॥७॥

इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमाध्यायस्योवथनामष्टुं ब्राह्मणम् ॥६॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीशङ्करभगवतः

कृतौ बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमोऽध्यायः ॥१॥

अपक्रम उपसंहारः सामन्यं (५) त्रैदृष्ट्वा ते इहं त्रिवाणि २-१-१

विद्योऽपि (६) व्येव वा शोपयित्वामि २-२-१५

उपसंहारः सामन्यं (७) य एवो पुरुषो विज्ञानस्यः २-१-१६

अपसंहार विद्योऽपि (८) तदेतद् त्रिव्याप्त्वा अन्तरं २-५-१९

अव्यासः :- सत्प्रस्प मृत्युं २-१-२० अथातः उत्तोदशो नेति नेति २-३-६

स दो अयं आत्मा इदं अमृतं इदं त्रिव्याप्त्वा इदं सर्वं २-५-१६-१५

अपूर्वता :- विज्ञानार्थे केव विज्ञानीभाव २-५-१५

प्रति :- पत्र वा अस्य सर्वं आत्मैकात्मत् तत् केव जिध्रेत् २-५-१५

अर्थवाक् :- त्रिव्याप्त तं परादाद् यो अन्यत्र अत्मनो त्रिव्याप्त वेद २-५-६

उपर्यति :- स पर्योर्णीनाभिस्वत्तु तो च्वरेत्, पराऽग्नोः क्षुद्राः विस्फुलिङ्गाः
स्युच्चरन्ति २-१-२०
२-५-९ ८१२

अथ मधुकाण्डे द्वितीयोऽध्यायः ।

। अजातशत्रुनामप्रथमं ब्राह्मणम् ।

आत्मेत्येवोपासीत तदन्वेषणे च सर्वमन्विष्टं स्यात्तदेव चाऽऽत्मतत्त्वं सर्वस्मात्प्रेय-
स्त्वादन्वेषेष्टव्यम् । आत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीत्यात्मतत्त्वमेकं विद्याविषयः । यस्तु भेद-
दृष्टिविषयः “सोऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेदेत्यविद्याविषयः ।

“एकथैवानुद्रष्टव्यं” “मृत्योः स मृत्युमाज्जोति य इह नानेव पश्यति” इत्येव-
मादिभिः प्रविभक्तौ विद्याविद्याविषयौ सर्वोपनिषत्सु । तत्र चाविद्याविषयः सर्व एव
साध्यसाधनादिभेदविशेषविनियोगेन व्याख्यात आ तृतीयाध्यायपरिसमाप्तेः । स च
व्याख्यातोऽविद्याविषयः सर्व एव द्विप्रकारः । अन्तःप्राण उपष्टम्भको गृहस्येव स्तम्भा-
दिलक्षणः प्रकाशकोऽमृतः । बाह्यश्च कार्यलक्षणोऽप्रकाशक उपजनापायधर्मकस्तृण-
कुशमृत्तिकासमो गृहस्येव सत्यशब्दवाच्यो मर्त्यः । तेनामृतशब्दवाच्यः प्राणश्छन्न इति
चोपसंहतम् ।

स एव च प्राणो बाह्याधारभेदेष्वनेकधा विस्तृतः । प्राण एको देव इत्युच्यते ।

तस्यैव बाह्य पिण्ड एकः साधारणो विराङ्गैश्वानर आत्मा पुरुषविधः प्रजापतिः
को हिरण्यगर्भ इत्यादिभिः पिण्डप्रधानैः शब्दैराख्यायते सूर्यादिप्रविभक्तकरणः । एकं
चानेकं च ब्रह्मैतावदेव नातः परमस्ति, प्रत्येकं च शरीरभेदेषु परिसमासं चेतनावत्कर्तुं प्राप्तं
भोक्तृं चेत्यविद्याविषयमेवाऽत्मत्वेनोपगतो गार्यो ब्राह्मणो वक्तोपस्थाप्यते ।
तद्विपरीतात्मद्वग्जातशत्रुः श्रोता ।

एवं हि यतः । पूर्वपक्षसिद्धान्ताख्यायिकारूपेण समर्थमाणोऽर्थः श्रोतुश्चित्तस्य वशमेति । विपर्यये हि तर्कशास्त्रवत्केवलार्थानुगमवाक्यैः समर्थमाणो दुर्विज्ञेयः स्यादत्यन्तसूक्ष्मत्वाद्वस्तुनः । तथा च काठके—“श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः” इत्यादिवाक्यैः सुसंस्कृतदेवबुद्धिगम्यत्वं सामान्यमात्रबुद्ध्यगम्यत्वं च सप्रपञ्चं दर्शितम् । “आचार्यवान्युरुषो वेद” “आचार्यादैव विद्या” इति च छान्दोग्ये । “उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः” इति च गीतासु । इहापि च

ज्ञान्ये और अजातशत्रु का संवाद

जवान्ना ॐ ॥ दृसबालाकिर्हनूचानो गार्य आस स होवाचा-

जातशत्रुं काश्यं (ब्रह्म ते ब्रवाणीति स होवाचाजातशत्रुः) (उपक्रम ११)

जौरे सहस्रमेतस्यां वाचि दद्मो जनको जनक इति वै जना
बड़ा दानी उच्छ्रेता।

धावन्तीति ॥१ ॥

गप्तुं कासनित्वात् न चान्मानेन वृच्छतः भान वपि भेदानी भृत्यन्त्वो कमान्तरेत्॥

किसी कालविशेष में गार्यगोत्रीय गर्वीला बालाकि नामक बहुत बोलने वाला था। वह काशीराज अजातशत्रु के पास जाकर बोला, मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँ? इस पर अजातशत्रु ने कहा— इस माझलिक वचन के लिए मैं आपको सहस्र गौएँ देता हूँ। लोग जनक-जनक ऐसा कह कर उसी के पास दौड़ जाते हैं (लोक में यह प्रसिद्ध है, जनक बड़ा दानी और बड़ा श्रोता है, ये दोनों बातें आपने अपने इस माझलिक वचन से मुझे अत्यन्त सुलभ कर दी हैं। अतएव मैं आपको हजार गौएँ देता हूँ)॥१॥

शाकल्ययाज्ञवल्क्यसंवादेनातिगहरत्वं महता संरम्भेण ब्रह्मणो वक्ष्यति । तस्माच्छिलष्ट
एवाऽऽख्यायिकारूपेण पूर्वपक्षसिद्धान्तरूपमापाद्य वस्तुसमर्पणार्थं आरम्भः ।

आचारविध्युपदेशार्थश्च । एवमाचारवतोर्वक्तु श्रोत्रोराख्यायिकानुगतोऽर्थोऽव-
गम्यते । केवलतर्कबुद्धिनिषेधार्था चाऽऽख्यायिका । “नैषा तर्केण मतिगपनेया” “न
तर्कशास्त्रदग्धाय” इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । श्रद्धा च ब्रह्मविज्ञाने परमं साधनमित्याख्या-
यिकार्थः । तथा हि गार्याजातशत्र्योरतीव श्रद्धालुता दृश्यत आख्यायिकायाम् ।
“श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानम्” इति च स्मृतिः । ।

तत्र पूर्वपक्षवाद्यविद्याविषयब्रह्मविद्दृसबालाकिर्दृसो गर्वितोऽसम्यग्ब्रह्मवित्त्वा-
देव बलाकाया अपत्यं बालाकिर्दृसश्चासौ बालाकिश्चेति दृसबालाकिर्हशब्द
ऐतिह्यार्थ आख्यायिकायामनूचानोऽनुवचनसमर्थो वक्ता वाग्मी, गार्यो गोत्रत
आस बभूव क्वचित्कालविशेषे । स होवाचाजातशत्रुमजातशत्रुनामानं काश्यं
काशिराजमभिगम्य ब्रह्म ते ब्रवाणीति ब्रह्म ते तुभ्यं ब्रवाणि कथयानि । स
एवमुक्तोऽजातशत्रुरुचाच— सहस्रं गवां दद्म एतस्यां वाचि यां मां

(जागर्य द्वारा प्रति पादित आदिपादि में ब्रह्मरूपता का अप्यातशत्रु द्वारा उपेक्ष्य)

स होवाच गार्यो य एवासावादित्ये पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा मैतस्मिन्संब-
दिष्ठा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्धा राजेति वा
अहमेतमुपास इति स य एतमेवमुपास्तेऽतिष्ठाः सर्वेषां
भूतानां मूर्धा राजा भवति ॥२॥

उस गार्य ने कहा— यह जो आदित्य में पुरुष है; मैं ब्रह्मरूप से इसी की उपासना करता हूँ। इस पर उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं; इस सम्बन्ध में बात न करो (इस ब्रह्म को मैं भी जानता हूँ)। यह तो सबका अतिक्रमण करके स्थित है, यह समस्त भूतों का मस्तक है एवं दीसिमान् है। इसी प्रकार से मैं इसकी उपासना करता हूँ। जो भी कोई पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह सभी भूतों का अतिक्रमण करके स्थित हो समस्त प्राणियों का मस्तक और राजा हो जाता है (क्योंकि जैसे गुण वाले की उपासना की जाती है, वैसा ही फल मिलता है)॥२॥

प्रत्यवोचो ब्रह्म ते ब्रवाणीति तावन्मात्रमेव गोसहस्रप्रदाने निमित्तमित्यभिप्रायः।
साक्षाद्ब्रह्मकथनमेव निमित्तं कस्मान्नापेक्ष्यते सहस्रदाने ब्रह्म ते ब्रवाणीति। इयमेव
तु वाऽनिमित्तमपेक्ष्यते इत्युच्यते। यतः श्रुतिरेव राजोऽभिप्रायमाह- जनको दाता
जनकः श्रोतेति चैतस्मिन्वाक्यद्वये पदद्वयमभ्यस्ते जनको जनक इति। वैशब्दः
प्रसिद्धावद्योतनार्थः। जनको दित्सुर्जनकः शुश्रूषुरिति ब्रह्म शुश्रूषवो विवक्षवः
प्रतिजिधृक्षवश जना धावन्त्यभिगच्छन्ति। तस्मात्तस्वं मय्यपि संभावितवान-
सीति ॥१॥

एवं राजानं शुश्रूषमभिमुखीभूतं स होवाच गार्यः। य एवासावा-
दित्ये चक्षुषि चैकोऽभिमानी चक्षुद्वारिणेह हृदि प्रविष्टोऽहं भोक्ता कर्ता
चेत्यवस्थितः। एतमेवाहं ब्रह्म पश्याम्यस्मिन्कार्यकरणसंघाते उपासे। तस्मात्तमहं
पुरुषं ब्रह्म तुभ्यं ब्रवीम्युपास्वेति। स एवमुक्तः प्रत्युवाचाजातशत्रुमा मा

स होवाच गार्यो य एवासौ चन्द्रे पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संवदिष्टा॒

*शुक्ल वस्त्र
धारी*
बृहन्पाण्डरवासाः सोमो राजेति वा अहमेतमुपास
इति स य एतमेवमुपास्तेऽहरहर्ह सुतः प्रसुतो भवति
नास्यानं क्षीयते ॥३ ॥

उस गार्य ने कहा— यह जो चन्द्रमा में पुरुष स्थित है, उसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं; इसके सम्बन्ध में बात न करो (इस ब्रह्म को मैं भी जानता हूँ)। यह तो महान् है, शुक्ल वस्त्रधारी सोम राजा है। मैं इसी प्रकार इसकी उपासना करता हूँ। जो भी कोई पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उसके लिए प्रतिदिन सोमसुत और प्रसुत रूप होकर उपस्थित होता है अर्थात् प्रकृति-विकृति दोनों प्रकार के यज्ञानुष्ठान में उसे सामर्थ्य प्राप्त होता है तथा उसका अन्न कभी क्षीण नहीं होता ॥३ ॥

मा॒ मेति॒ हस्तेन॒ विनिवारयन् । एतादिमन्त्रहणिं॒ विज्ञेये॒ मा॒ संवदिष्टा॒ः । मा॒
मेत्याबाधनार्थं॒ द्विर्वचनम् । एवं॒ समाने॒ विज्ञानविषय॒ आवयोरस्मानविज्ञानवत्॒ इव
दर्शयता॒ बाधिता॒ः स्यामाऽतो॒ मा॒ संवदिष्टा॒ मा॒ संवादं॒ कार्षीरस्मिन्त्रहणि॒ । अन्य-
चेज्जानासि॒ तद्ब्रह्म॒ वक्तुमर्हसि॒ न तु॒ यन्मया॒ ज्ञायत॒ एव । अथ॒ चेन्मन्यसे॒ जानीषे॒
त्वं॒ ब्रह्ममात्रं॒ न तु॒ तद्विशेषणोपासनफलानीति॒ । तत्र॒ मन्तव्यं॒, यतः॒ सर्वमेतदहं॒ जाने॒
यद्ब्रवीषि॒ । कथम्॒? अतिष्ठा॒ अतीत्य॒ भूतानि॒ तिष्ठतीत्यतिष्ठा॒ः । सर्वेषां॒ च
भूतानां॒ मूर्धा॒, शिरो॒, राजेति॒, वै॒ राजा॒ दीसिगुणोपेतत्वादेतैर्विशेषणै-
र्विशिष्टमेतद्ब्रह्मास्मिन्कार्यकरणसंघाते॒ कर्तृ॒ भोक्तृ॒ चेत्यहमेतमुपास । इति॒
फलमप्येवं॒ विशिष्टोपासकस्य । स॒ य॒ एतमेवमुपास्तेऽतिष्ठा॒ः सर्वेषां॒
भूतानां॒ मूर्धा॒ राजा॒ भवति॒ । यथागुणोपासनमेव हि॒ फलम् । “तं॒ यथा॒ यथो-
पासते॒ तदेव॒ भवति॒” इति॒ श्रुतेः ॥२ ॥

संवादेनाऽऽदित्यब्रह्मणि॒ प्रत्याख्यातेऽजातशत्रुणा॒ चन्द्रमसि॒ ब्रह्मान्तरं॒ प्रतिपेदे॒

स होवाच गार्यो य एवासौ विद्युति पुरुष एतमेवाहं
 ब्रह्मोपास्त इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संवदि-
 ष्टास्तेजस्वीति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव-
 मुपास्ते तेजस्वी ह भवति तेजस्विनी हास्य प्रजा॒
 भवति ॥४॥

स होवाच गार्यो य एवायमाकाशे पुरुष एतमेवाहं

उस गार्य ने कहा— यह जो विद्युत में पुरुष है, मैं उसकी ही ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो (इसे मैं जानता हूँ) और इसकी तो मैं तेजस्वीरूप से उपासना करता हूँ। जो भी कोई पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है; वह स्वयं तेजस्वी होता है, उसकी प्रजा भी तेजस्वी होती है (विद्युत के बाहुल्य से इस उपासक का प्रजाबाहुल्यरूप भी सम्भव है) ॥४॥

उस गार्य ने कहा— यह जो आकाश में पुरुष है, मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना

गार्यः। य एवासौ चन्द्रे मनसि चैकः पुरुषो भोक्ता कर्ता चेति पूर्व-
 वद्विशेषणम्। बृहन्महान्याण्डरं शुक्लं वासो यस्य सोऽयं पाण्डरवासा अषारी-
 रत्वात्प्राणस्य। सोमो राजा चन्द्रः। यश्चान्नभूतोऽभिषूयते लतात्मको यज्ञे तमेकी-
 कृत्यैतमेवाहं ब्रह्मोपासे यथोक्तगुणं य उपास्ते तस्याहरणः सुतः सोमोऽ-
 भिषुतो भवति यज्ञे प्रसुतश्च विकारेष्वन्जं चास्य न क्षीयतेऽन्नात्मकोपास-
 कत्य ॥३॥

तथा विद्युति त्वचि हृदये चैका देवता तेजस्वीति विशेषणं तस्यास्तफलं
 तेजस्वी ह भवति तेजस्विनी हास्य प्रजा भवति। विद्युतां बहुत्व-
 स्याङ्गीकरणादात्मनि प्रजायां च फलबाहुल्यम् ॥४॥

तथा^{५५}काशो हृदाकाशे चैका देवता पूर्णमप्रवर्त्ति चेति विशेषणद्वयं

ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संव-
दिष्ठाः पूर्णमप्रवर्तीति वा अहमेतमुपास इति स य
एतमेवमुपास्ते पूर्यते प्रजया पशुभिर्नास्यास्माल्लोका-
त्प्रजोद्वर्तते ॥५ ॥

स होवाच गार्यो य एवायं वायौ पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संवदिष्ठा॒
इन्द्रो वैकुण्ठोऽपराजिता सेनेति वा अहमेतमुपास
इति स य एतमेवमुपास्ते जिष्णुर्हापराजिष्णुर्भवत्यन्यत-
स्त्यजायी ॥६ ॥

परमेश्वर

करता हूँ। उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो (मैं जानता हूँ) और इसकी उपासना पूर्ण तथा अप्रवर्ति रूप से करता हूँ। जो कोई इस आकाश की इस प्रकार उपासना करता है, वह प्रजा और पशुओं से पूर्ण होता है तथा इस लोक में उसकी प्रजासंतति का विच्छेद नहीं होता ॥५॥

उन गार्य ने कहा— यह जो वायु में पुरुष है, ब्रह्मरूप से मैं इसी की उपासना करता हूँ। उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो, इसे मैं जानता हूँ। इसकी तो मैं परमेश्वर, वैकुण्ठ और अपराजिता सेनारूप से उपासना करता हूँ (मरुतों का एकरूप होना प्रसिद्ध है)। जो कोई इसकी इस रूप से उपासना करता है; तो वह जयनशील, दूसरे से कभी न हारने वाला और शत्रुओं का विजेता होता है ॥६॥

पूर्णत्वविशेषणफलमिदं पूर्यते प्रजया पशुभिरप्रवर्तिविशेषणफलं नास्या-
स्माल्लोकातप्रजोद्वर्तत इति प्रजा संतानाविच्छिन्तिः ॥५ ॥

तथा वायौ, प्राणे, हृदि, चैका देवता तस्या विशेषणभिन्द्रः परमेश्वरो
वैकुण्ठोऽप्रसह्यो न पर्वितपूर्वाऽपराजिता सेना मरुतां गणत्वप्रसिद्धेरुपासन-

स होवाच गार्यो य एवायमग्नौ पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संव-
दिष्ठा विषासहिरिति वा अहमेतमुपास इति स य
एतमेवमुपास्ते विषासहिर्ह भवति विषासहिर्हस्य
प्रजा भवति ॥७ ॥

स होवाच गार्यो य एवायमप्सु पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्सं-
वदिष्ठाः प्रतिरूप इति वा अहमेतमुपास इति स य

उस गार्य ने कहा— यह जो अग्नि में पुरुष है, मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में चर्चा न करो। (इसे मैं जानता हूँ और) इसकी मैं विषासहि (दूसरों को सहन करने वाले) रूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी प्रकार उपासना करता है; निःसन्देह वह स्वयं विषासहि होता है और उसकी प्रजा भी विषासहि होती है ॥७ ॥

उस गार्य ने कहा— यह जो जल में पुरुष है, मैं ब्रह्मरूप से इसी की उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो। इसकी

फलमपि। जिष्णुर्ह जयनशीलोऽपराजिष्णुर्न च परैर्जितस्वभावो भवति।
अन्यतस्त्यजाय्यन्यतस्त्यानां सपलानां जयनशीलो भवति ॥८ ॥

अर्थात् अग्नि बाहुल्यात् फल बाहुल्यं पूर्ववत् ॥८ ॥

अप्सु रेतसि हृदि चैका देवता, तस्या विशेषणं प्रतिरूपोऽनुरूपः श्रुति-

“पुर्वं अन्म कृतं पापं व्याप्तिरापेण लोकते”
लिकारण, अर्ण, दान, दोष, लोकदसेवन्

एतमेवमुपास्ते प्रतिरूपश्च हैवैनमुपगच्छति नाप्रतिरूप-
मथो प्रतिरूपोऽस्माज्जायते ॥८॥

स होवाच गार्यो य एवायमादर्शे पुरुष एतमेवाहं
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैतस्मिन्संविदिषा॑
रोचिष्णुरिति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव-
मुपास्ते रोचिष्णुर्हूं भवति रोचिष्णुर्हास्य प्रजा भवत्यथो॑ दीप्ति शालीरूप
यैः संनिगच्छति सर्वाध्यस्तानतिरोचते ॥९॥

मैं (श्रुति, स्मृति के अनुकूल) प्रतिरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है; उसके पास प्रतिरूप ही आता है, उसके विपरीत नहीं आता और उससे प्रतिरूप संतति उत्पन्न होती है ॥८॥

उस गार्य ने कहा— यह जो दर्पण में पुरुष है; मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। इस पर अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इसकी चर्चा मन करो, इसकी तो मैं दीमिशालीरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इसरूप से उपासना करता है; निःसन्देह वह दीमिस्वभाव वाला हो जाता है और उसकी प्रजा भी दीमिशाली होती है। तथा जिनसे उसका समागम होता है; उन सभी से बढ़कर दीमिमान् होकर चमकता है ॥९॥

स्मृत्यप्रतिकूल इत्यर्थः। फलं प्रतिरूपं श्रुतिस्मृतिशासनानुरूपमेवैनमुप-
गच्छति प्रौज्ञोति न विपरीतमन्यच्चास्मात्तथाविध एवोपजायते ॥८॥

आदर्थे प्रसादस्वभावे चान्यत्र खड़गादौ हार्दे च सत्त्वशुद्धिस्वाभाव्ये चैका-
देवता, तस्या विशेषणं रोचिष्णुर्दीमिस्वभावः फलं च तदेव रोचनाधारबाहुल्या-
फलबाहुल्यम् ॥९॥

स होवाच गार्यो य एवायं यन्तं पश्चाच्छब्दोऽनूदेत्येत-
मेवाहं ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा मैतस्मि-
न्संवदिष्ठा असुरिति वा अहमेतमुपास इति स य प्राण-
एतमेवमुपास्ते सर्वथं हैवास्मिन्लोक आयुरेति नैनं पुरा
कालात्प्राणो जहाति ॥१० ॥

स होवाच गार्यो य एवायं दिक्षु पुरुष एतमेवाहं ब्रह्मो-
पास इति स होवाचाजातशत्रुमा मैतस्मिन्संवदिष्ठा

उस गार्य ने कहा— जाते हुए वायु के पीछे जो यह शब्द होता है; इसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इसके विषय में बात न करो। इसकी मैं प्राणरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है; वह इस लोक में पूर्ण आयु प्राप्त करता है और नियत समय से पूर्व इसे प्राण नहीं छोड़ता ॥१० ॥

उस गार्य ने कहा— यह जो दिशाओं में पुरुष है, इसकी मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो। इसकी तो मैं द्वितीय और अनपगम (पृथक् न होने वाले) रूप से उपासना करता हूँ। जो कोई

यन्तं गच्छन्तं य एवायं शब्दः पश्चात्पृष्ठतोऽनूदेत्यध्यात्मं च
जीवनहेतुः प्राणस्तमेकीकृत्याऽऽहासुः प्राणो जीवनहेतुरिति गुणस्तस्य फलं
सर्वमायुरस्मिन्लोक एतीति। यथोपात्तं कर्मणाऽऽयुः कर्मफलपरिच्छन्न-
कालात्पुरा पूर्वं रोगादिभिः पीडयमानमयेन प्राणो न जहाति ॥१० ॥

दिक्षु कर्णयोर्हृदि चैका देवताऽश्विनौ देवावियुक्तस्वभावौ गुणस्तस्य

पथ के नदीने काम। अविद्युत ता अन्दोन्य

द्वितीयोऽनपग इति वा अहमेतमुपास इति स य एत-
मेवमुपास्ते द्वितीयवाह्न भवति नास्माद्गणश्छद्यते ॥११॥

स होवाच गार्यो य एवायं छायामयः पुरुष एतमेवाहं
 ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॑ मैतस्मिन्संव-
 दिष्टा॑ मृत्युरिति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव-
 मुपास्ते सर्वथं हैवास्मिल्लोक आयुरेति नैनं पुरा॑
 कालान्मृत्युरागच्छति ॥१२ ॥

स होवाच गाग्यो य एवायमात्मनि पुरुष एतमेवाहं

इसकी इस प्रकार से उपासना करता है, वह द्वितीयवान् होता है और उससे गण का विच्छेद नहीं होता ॥११॥

उस गार्य ने कहा— यह जो छाया में पुरुष है, इसकी ही मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजाताशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो। इसकी मैं मृत्युरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इस प्रकार से उपासना करता है, वह इस लोक में पूर्ण आयु प्राप्त करता है और नियत समय से पहले इसके पास मृत्यु नहीं आता ॥१२॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो बुद्धि में पुरुष है, उसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा— नहीं-नहीं, उसके विषय में बात न करो। इसकी

द्वितीयवत्त्वमनपगत्वमवियुक्तता चान्योन्यं दिशामश्विनोश्चैवंधर्मित्वात्तदेव च फल-
मुपासकस्य गणाविच्छेदो द्वितीयवत्त्वं च ॥११॥

छायायां बाह्ये तमस्यध्यात्मे चाऽवरणात्मकेऽज्ञाने हृदि चैका देवता तस्या
विशेषणं मृत्युः फलं सर्वं पूर्ववन्मृत्योरनागमनेन रोगादिपीडाभावो विशेषः ॥१२ ॥

आत्मनि प्रजापतौ बुद्धौ हृदि चैका देवता, तस्या विशेषणमात्म-

ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुमा॒ मैत-
 स्मिन्संवदिष्ठा आत्मन्वीति वा अहमेतमुपास
 इति स य एतमेवमुपास्त आत्मन्वी ह भवत्या- उग्रमवान्
 त्मन्विनी हास्य प्रजा भवति स ह तूष्णीमास
 गार्यः ॥१३॥

परश्चृत जागर्य का अप्यातशत्रु के बास उपस्थि छोना

स होवाचाजातशत्रुरेतावन्नू॒ इत्येतावद्धीति नैतावता
 विदितं भवतीति स होवाच गार्य उप त्वा apposch.
 यानीति ॥१४॥ यथा अन्यः श्रीवृन्.

तो मैं आत्मन्वीरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इस रूप से उपासना करता है; वह निःसन्देह आत्मवान् होता है और उसकी प्रजा की संतति भी बुद्धिमती होती है। इसके बाद वह गार्य चुप हो गया (व्योंकि ब्रह्म का इससे अधिक ज्ञान उसे था नहीं)। अतः वह नतमस्तक हो गया ॥१३॥

उस अजातशत्रु ने कहा— क्या इतना ही तू जानता है? गार्य ने कहा— हाँ, मुझे इतना ही ब्रह्म विदित है। अजातशत्रु ने कहा— इतना जानने से तो ब्रह्म विदित नहीं होता। तब उस गार्य ने कहा— मैं आपकी शरणापन्न हूँ, मुझे आप ब्रह्म का उपदेश करें ॥१४॥

न्व्यात्मवानिति विशेषणं फलमात्मन्वी ह भवत्यात्मवान्भवति । आत्मन्विनी हास्य प्रजा भवति बुद्धिबहुलत्वात्प्रजायां संपादनम् । स्वयं परिज्ञातत्वेनैवं क्रमेण प्रत्या-
 ख्यातेषु ब्रह्मसु स गार्यः क्षीणब्रह्मविज्ञानोऽप्रतिभासमानोऽन्तरस्तूष्णीमवा-
 क्षिरा आस्य ॥१३॥

तं तथाभूतमालक्ष्य गार्यं स होवाचाजातशत्रुरेतावन्नू॒ इति । किमेता-
 वदब्रह्म निर्जातमाहोस्विदधिकमप्यस्तीतीतर आहैतावद्धीति । नैतावता विदितेन
 ब्रह्म विदितं भवतीत्याहाजातशत्रुः किमर्थं गर्वितोऽसि ब्रह्म ते ब्रवाणीति ।

प्राणों के नाम से न उठने पर उसे हाथ से कबा दजा कर भर्गाना।

संहोवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं चैतद्यद्ब्राह्मणः क्षत्रिय-
मुपेयाद्ब्रह्म मे वक्ष्यतीति व्येव त्वा ज्ञपयिष्यामीति वि ए
तं पाणावादायोत्तस्थौ तौ ह पुरुषश्च सुसमाजगमतु-

III

स्तमेतैर्नामभिरामन्त्रयां चक्रे बृहन्पाण्डरवासः सोम
दृष्ट बालकी जिन जगमों से ब्रह्म उपासना कोरता था उन्हीं जगमों से अव्याप्त-

उस अजातशत्रु ने कहा— यद्यपि यह विपरीत बात है कि क्षत्रिय के प्रति ब्राह्मण इस उद्देश्य से जावे कि यह क्षत्रिय मुझे ब्रह्म का उपदेश करेगा, (इस प्रतिलोमविधि का शास्त्रों में निषेध किया गया है) तो भी मैं तुझे उस ब्रह्म का बोध कराऊँगा ही। उसके बाद वह अजातशत्रु उस गार्य ब्राह्मण के हाथों को पकड़कर उठ खड़ा हुआ और वे दोनों एक सोये हुये पुरुष के पास आये। वहाँ पर है बृहन्! है पाण्डरवास! है सोम

किमेतावद्विदितं विदितमेव न भवतीत्युच्यते । न, फलवद्विज्ञानश्रवणात् । न चार्थवाद-
त्वमेव वाक्यानामवगन्तुं शक्यम् । अपूर्वविधानपराणि हि वाक्यानि प्रत्युपासनोपदेशं
लक्ष्यन्ते । तिष्ठाः सर्वेषां भूतानामित्यादीनि । तदनुरूपाणि च फलानि सर्वत्र श्रूयन्ते
विभक्तानि । अर्थवादत्वं एतदसमझसम् । कथं तर्हि नैतावता विदितं भवतीति । नैष
दोषोऽधिकृतापेक्षत्वात् । ब्रह्मोपदेशार्थं हि शुश्रूषवेऽजातशत्रवेऽमुख्यब्रह्मविद्गार्यः
प्रवृत्तः । स युक्त एव मुख्यब्रह्मविदाऽजातशत्रुणाऽमुख्यब्रह्मविद्गार्यो वक्तुं यन्मुख्यं
ब्रह्म वक्तुं प्रवृत्तस्त्वं तन्न जानीषे इति । यद्यमुख्यब्रह्मविज्ञानमपि प्रत्याख्यायेत,
तदैतावतेति न ब्रूयान्न किंचिज्ञातं त्वयेत्येवं ब्रूयात्तस्माद्बन्त्येतावन्त्यविद्याविषये
ब्रह्मणि । एतावद्विज्ञानद्वारत्वाच्च परब्रह्मविज्ञानस्य युक्तमेव वक्तुं नैतावता विदितं
भवतीति । अविद्याविषये विज्ञेयत्वं नामरूपकर्मात्मकत्वं चैषां तृतीयेऽध्याये प्रदर्शितम् ।
तस्मान्नैतावता विदितं भवतीति ब्रुवताऽधिकं ब्रह्म ज्ञातव्यमस्तीति दर्शितं भवति ।
तत्त्वानुपसन्नाय न वक्तव्यमित्याचारविधिज्ञो गार्यः स्वयमेवाऽहोप त्वा
यानीत्युपगच्छनीति त्वां यथाऽन्यः शिष्यो गुरुम् ॥१४॥

संहोवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं विपरीतं चैतर्टिकं तद्यद्ब्राह्मण
उत्तमवर्ण आचार्यत्वेऽधिकृतः सञ्क्षटिन्यायमनाचार्यस्वभावमुपेयादुपगच्छेच्छ्य-

राजनीति स नोत्तस्थौ तं पाणिनाऽपेषं, बोधयांच-Paashed-
कार स होत्तस्थौ ॥१५॥ "शुक्लं चूणीं कृष्णेषु पितः" श्वादुष्माकम् । पित युक्त आपेषं
राजन्! इन नामों से अजातशत्रु ने उस सुषुप्त पुरुष को पुकारा, किन्तु वह सोया हुआ
पुरुष न उठा। तत्पश्चात् हाथ से दबा-दबा कर उस सुषुप्त पुरुष को जगाया; इससे वह
उठ बैठा ॥१५॥

वृत्त्या ब्रह्म मे वक्ष्यतीत्येतदाचारविधिशास्त्रेषु निषिद्धम् । तस्मात्तिष्ठ त्वमाचार्य एव सन् । विज्ञापयिष्याम्येव त्वामहम् । यस्मिन्विदिते ब्रह्म विदितं भवति यत्तन्मुखं ब्रह्म वेद्यम् । तं गार्यं सलज्जमालक्ष्य विश्रम्भजननाय पाणौ हस्तै आदाय गृहीत्वोत्तस्थावुत्थितवान् । तौ ह गार्याजातशत्रू पुरुषं सुसं राजगृह प्रदेशे व्वचिदाजग्मतुरागतौ । तं च पुरुषं सुसं प्राप्यैतैर्नामभिर्बृहन्पाण्ड-रवासः सोम राजश्चित्येतरामन्त्रयांचक्रे । एवंमामन्त्रमाणोऽपि स सुसो नोत्तस्थौ । तमप्रतिबुद्ध्यमानं पाणिनाऽपेषमापिष्याऽपिष्य बोधयांचकार प्रतिबोधितवान् । तेन स होत्तस्थौ । तस्माद्यो गार्येणाभिप्रेतो नासावस्मिज्जरीरे कर्ता भोक्ता ब्रह्मेति ।

कथं पुनरिदमवगम्यते ? सुमपुरुषगमनतत्संबोधनानुत्थानैर्गार्याभिमतस्य ब्रह्म-
णोऽब्रह्मत्वं ज्ञापितमिति । जागरितकाले यो गार्याभिप्रेतः पुरुषः कर्ता भोक्ता ब्रह्म ✓
संनिहितः करणेषु यथा, तथाऽजातशश्वभिप्रेतोऽपि तत्स्वामी भृत्येष्विव राजा संनिहित ✓
एव । किं तु भृत्यस्वामिनोर्गार्याजातशश्वभिप्रेतयोर्यद्विवेकावधारणकारणं तत्संकीर्ण-
त्वादनवधारितविशेषम् । यदद्रष्टृत्वमेव भोक्तुर्न दृश्यत्वं, यच्चाभोक्तुर्दृश्यत्वमेव न तु ✓
द्रष्टृत्वं तच्चोभयमिह संकीर्णत्वाद्विविच्य दर्शयितुमशक्यमिति सुमपुरुषगमनम् ।

१३ ननु सुसेऽपि पुरुषे विशिष्टैर्नामभिरामन्त्रितो भोक्तौव प्रतिपत्स्यते नाभोक्तेति
नैव निर्णयः स्यादिति । न, निर्धारितविशेषत्वादगार्याभिप्रेतस्य । यो हि सत्येन च्छन्नः

प्राण आत्माऽमृतो वागादिष्वनस्तमितो निम्लोचत्सु यस्याऽपः शरीरं पाण्डरवासा
यश्चासपलत्वाद्बृहन्यश्च सोमो राजा षोडशकलः, स स्वव्यापारारुढो यथानिर्जाति
एवानस्तमितस्वभाव आस्ते । न चान्यस्य कस्यचिद्व्यापारस्तस्मिन्काले गागर्येणाभिप्रेयते
तद्विरोधिनः । तस्मात्स्वनामभिरामन्त्रितेन प्रतिबोद्धव्यं, न च प्रत्यबुध्यत । तस्मा-
त्पारिशेष्याद्गागर्याभिप्रेतस्याभोक्तुत्वं ब्रह्मणः ।

भोक्तृस्वभावश्चेदभुज्ञीतैव स्वं विषयं प्राप्तम् । न हि दग्धस्वभावः प्रकाशयि-
तृस्वभावः सन्वहिस्तृणोलपादि दाह्यं स्वविषयं प्राप्तं न दहति प्रकाशयं वा न प्रकाश-
यति । न चेदहति प्रकाशयति वा प्राप्तं स्वं विषयं नासौ वहिर्दग्धा प्रकाशयिता
वेति निश्चीयते । तथाऽसौ प्राप्तशब्दादिविषयोपलब्धस्वभावश्चेदगागर्याभिप्रेतः प्राणो
बृहन्पाण्डरवास इत्येवमादिशब्दं स्वं विषयमुपलभते । यथा प्राप्तं तृणोलपादि वहिर्दग्धे-
त्प्रकाशयेच्चाव्यभिचारेण तद्वत् । तस्मात्त्रासानां शब्दादीनामप्रतिबोधादभोक्तृस्वभाव
इति निश्चीयते । न हि यस्य यः स्वभावो निश्चितः स तं व्यभिचरति कदाचिदपि ।
अतः सिद्धं प्राणस्याभोक्तुत्वम् ।

संबोधनार्थनामविशेषेण संबन्धाग्रहणादप्रतिबोध इति चेत् । स्यादेतत् । यथा
बहुष्वासीनेषु स्वनामविशेषेण संबन्धाग्रहणान्मामयं संबोधयतीति शृणवन्नपि संबो-
ध्यमानो विशेषतो न प्रतिपद्यते, तथेमानि बृहन्नित्येवमादीनि मम नामानीत्यगृही-
तसंबन्धत्वात्प्राणो न गृह्णति संबोधनार्थं शब्दं न त्वविज्ञातृत्वादेवेति चेत् । न ।
देवताभ्युपगमेऽग्रहणानुपपत्तेः । यस्य हि चन्द्राद्यभिमानिनी देवताऽध्यात्मं प्राणो
भोक्त्ताऽभ्युपगम्यते, तस्य तथा संव्यवहाराय विशेषनाम्ना संबन्धोऽवश्यं ग्रहीत-
व्योऽन्यथाऽऽह्नानादिविषये संव्यवहारोऽनुपपत्तेः स्यात् ।

व्यतिरिक्तपक्षेऽप्यप्रतिपत्तेरयुक्तमिति चेत् । यस्य च प्राणव्यतिरिक्तो भोक्ता
तस्यापि बृहन्नित्यादिनामभिः संबोधने बृहत्त्वादिनाम्नां तदा तद्विषयत्वात्प्रतिपत्तिर्युक्ता ।

न च कदाचिदपि वृहत्त्वादिशब्दैः संबोधितः प्रतिपद्यमानो दृश्यते । तस्मादकारणमभो-
क्तृत्वे संबोधनाप्रतिपत्तिरिति चेत् ।^A न । तद्वत्स्तावन्मात्राभिमानानुपपत्तेः । यस्य
प्राणव्यतिरक्तिं भोक्ता स प्राणादिकरणवान्प्राणी, तस्य न प्राणदेवतामात्रेऽभिमानो
यथा हस्ते । तस्मात्प्राणनामसंबोधने कृत्स्नाभिमानिनो युक्तैवाप्रतिपत्तिः । न तु
प्राणस्यासाधारणनामसंयोगे । देवतात्मत्वानभिमानाच्चाऽत्मनः ।

^B स्वनामप्रयोगेऽप्यप्रतिपत्तिर्दर्शनादयुक्तमिति चेत् । सुषुप्तस्य यल्लौकिकं देव-
दत्तादि नाम, तेनापि संबोध्यमानः कदाचिन्न प्रतिपद्यते सुषुप्तस्तथा भोक्ताऽपि
सन्प्राणो न प्रतिपद्यते इति चेत् ।^A न । आत्मप्राणयोः सुप्तासुप्तत्वविशेषोपपत्तेः ।
सुषुप्तत्वात्प्राणग्रस्ततयोपरतकरण आत्मा स्वनाम प्रयुज्यमानमपि न प्रतिपद्यते । न
तु तदसुप्तस्य प्राणस्य भोक्तृत्वे उपरतकरणत्वं संबोधनाग्रहणं वा युक्तम् ।

^B अप्रसिद्धनामभिः संबोधनमयुक्तमिति चेत् । सन्ति हि प्राणविषयाणि प्रसिद्धानि
प्राणादिनामानि । तान्यपोह्याप्रसिद्धैर्वृहत्त्वादिनामभिः संबोधनमयुक्तं, लौकिकन्याया
पोहात् । तस्माद्बोक्तुरेव सतः प्राणस्याप्रतिपत्तिरिति चेत्र । देवताप्रत्याख्यानार्थत्वात् ।
केवलसंबोधनमात्राप्रतिपत्त्यैवासुप्तस्याऽध्यात्मिकस्य प्राणस्याभोक्तृत्वे सिद्धे
यच्चन्द्रदेवताविषयैर्नामभिः संबोधनं तच्चन्द्रदेवता प्राणोऽस्मिञ्चरीरे भोक्तेति
गार्यस्य विशेषप्रतिपत्तिनिराकरणार्थम् । न हि तल्लौकिकनामा संबोधने शक्यं
कर्तुम् । प्राणप्रत्याख्यानेनैव प्राणग्रस्तत्वात्करणान्तराणां प्रवृत्त्यनुपपत्तेभोक्तृत्वाशङ्का-
नुपपत्तिः । देवतान्तराभावाच्च ।

^B नन्वतिष्ठा इत्याद्यात्मन्वीत्यन्तेन ग्रन्थेन गुणवदेवताभेदस्य दर्शितत्वादिति चेत्र ।
तस्य प्राण एवैकत्वाभ्युपगमात्सर्वश्रुतिष्वरनाभिनिर्दर्शनेन । “सत्येन च्छन्नः” “प्राणो
वा अमृतम्” इति च प्राणबाह्यस्यान्यस्यानभ्युपगमाद्बोक्तुः । “एष उ ह्येव सर्वे देवाः”
“कतम् एको देव” इति “प्राणः” इति च । सर्वदेवानां प्राण एवैकत्वोपपादनाच्च ।

विचारी अगुरु को ठगता है: १ अ प्रस्तु जो नहीं प्राप्तता तीन अगुरु प्राप्तता नहीं: २ द्विष्ट दोगम कही दूष्टा अप अन्त अर्थात् है: ३ मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेत (२ द्वितीयाध्याये-

तथा करणभेदेष्वनाशङ्का, देहभेदेष्विव स्मृतिज्ञानेच्छादिप्रतिसंधानानुपपत्ते: । न हन्त्यदृष्टमन्यः स्मरति जानातीच्छति प्रतिसंदधाति वा। तस्मान्न करणभेदविषये भोक्तृत्वाशङ्का विज्ञानमात्रविषया वा कदाचिदप्युपपद्यते।

उच्चित्वात्

ननु संधात एवास्तु भोक्ता किं व्यतिरिक्तकल्पनयेति । न, आपेषणे विशेष-
दर्शनात्। यदि हि प्राणशरीरसंधातमात्रो भोक्ता स्यात्संधातमात्राविशेषात्तदाऽपि पृष्ठस्या-
नापि पृष्ठस्य च प्रतिबोध विशेषो न स्यात्। संधातव्यतिरिक्ते तु पुनर्भौक्तरि-
संधातसंबन्धविशेषानेकत्वात्पेषणापेषणकृतवेदनायाः सुखदुःखमोहमध्यमाध्यमोत्तम-
कर्मफलभेदोपपत्तेश्च विशेषो युक्तो, न तु संधातमात्रे संबन्धकर्मफलभेदानुपपत्ते-
विशेषो युक्तः।

तथा शब्दादिपटुमान्द्यादिकृतश्च। अस्ति चायं विशेषो यस्मात्पर्शमात्रेणा-
प्रतिबुध्यमानं पुरुषं सुमं पाणिनाऽपेषमापिष्याऽपि बोधयांचकाराजातशत्रुः।
तस्माद्य आपेषणेन प्रतिबुधुये च्वलन्निव स्फुरन्निव कुतश्चिदागत इव पिण्डं च पूर्व-
विपरीतं बोधचेष्टाकारविशेषादिमत्त्वेनाऽपादयन्सोऽन्योऽस्ति गार्यभिमतब्रह्मभ्यो
व्यतिरिक्त इति सिद्धम्।

संहतत्वाच्च पाराथ्योपपत्तिः प्राणस्य। गृहस्य स्तम्भादिवच्छरीरस्यान्तरु-
पष्टस्थकः प्राणः शरीरादिभिः संहत इत्यवोचाम। अरनेमिवच्च। नाभिस्थानीये एत-
स्मिन्सर्वमिति च। तस्माद्गृहादिवत्स्वावयवसमुदायजातीयव्यतिरिक्तार्थं संहन्यते
इत्येवमवगच्छामः।

स्तम्भकुड्यतृणकाष्ठादिगृहावयवानां स्वात्मजन्मोपचयापचयविनाशनामा-
कृतिकार्यधर्मनिरपेक्षलब्धसत्तादितद्विषयद्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञात्रर्थत्वं दृष्टवा मन्यामहे
तत्संधातस्य च तथा प्राणाद्यवयवानां तत्संधातस्य च स्वात्मजन्मोपचयापचय-
विनाशनामाकृतिकार्यधर्मनिरपेक्षलब्धसत्तादितद्विषयद्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञात्रर्थत्वं भवितु-
मर्हतीति।

सु धुनि के विज्ञानमय पुरुष के विकल्प में प्रक्षेत्र

स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतत्सुसोऽभूद्य एष यदा.

उपसंहार०@ विज्ञानमयः पुरुषः क्वैष तदाऽभूत्कुत एतदागादिति
identified with mind तदु ह न मेने गार्यः ॥१६॥ पुनरुक्ति उक्ते इत्युक्ति के लिये:
Ref Page 192 Page

(इस प्रकार देह से भिन्न आत्मा के अस्तित्व का प्रतिपादन करके गार्य से) उस अजातशत्रु ने कहा— हाथ से दबाकर जगाने से पूर्व जब यह विज्ञानमय पुरुष सोया हुआ था, उस समय वह कहाँ था और यह कहाँ से आया? इस प्रश्न का उत्तर गार्य न जान सका और न ही बतला सका ॥१६॥

Q देवताचेतनावत्त्वे समत्वादगुणभावानुपगम इति चेत् । प्राणस्य विशिष्टैर्नामि-
भिरामन्त्रणदर्शनाचेतनावत्त्वमभ्युपगतम् । चेतनावत्त्वे च पाराथ्योपगमः समत्वादनुप-
पत्त्र इति चेत्रा । निरुपाधिकस्य केवलस्य विजिज्ञापयिषितत्वात् । क्रियाकारकफला-
त्मकता ह्यात्मनो नामरूपोपाधिजनिताऽविद्याध्यारोपिता । तत्रिमित्तो लोकस्य क्रिया-
कारकफलाभिमानलक्षणः संसारः, स निरुपाधिकात्मस्वरूपविद्या निवर्तयितव्य
इति तत्त्वरूपविजिज्ञापयिषयोपनिषदारभ्यः । “ब्रह्म ते ब्रवाणि” “नैतावता विदितं
भवति” इति चोपक्रम्य “एतावदरे खल्वमृतत्वम्” इति चोपसंहारात् । न चातोऽन्य-
दत्तराले विवक्षितमुक्तं वाऽस्ति । तस्मादिनवसरः समत्वादगुणभावानुपगम इति
चोद्यस्य ।

विशेषवतो हि सोपाधिकस्य संव्यवहारार्थो गुणगुणिभावो न विपरीतस्य ।
निरुपाख्यो हि विजिज्ञापयिषितः सर्वस्यामुपनिषदि । स एष नेति नेतीत्युपसंहारात् ।
तस्मादादित्यादिब्रह्मभ्य एतेभ्योऽविज्ञानमयेभ्यो विलक्षणोऽन्योऽस्ति विज्ञानमय
इत्येतत्सिद्धम् ॥१५॥

स एवमजातशत्रुर्व्यतिरिक्तात्मास्तित्वं प्रतिपाद्य गार्यमुवाच । यत्र
यस्मिन्काले एष विज्ञानमयः पुरुष एतत्स्वर्जं सुष्ठोऽभूत्प्राक्पाणिपेषप्रतिबोधात् ।
विज्ञानं विज्ञायतेऽनेत्यन्तःकरणं बुद्धिरुच्यते, तन्मयस्तत्प्रायो विज्ञानमयः । किं

पुर्वोत्तर प्रश्न के उत्तर में अधिपति का उल्लंघन.

✓ स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतत्सुमोऽभूद्य एष

विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-

उस अजातशत्रु ने कहा— यह जो विज्ञानमय पुरुष है, जिस समय यह सोया हुआ था, उस समय अन्तःकरण उपाधि में अभिव्यक्ति आभासरूप विज्ञान के द्वारा इन वागादिप्राणों

पुनस्तत्प्रायत्वम्? तस्मिन्नुपलभ्यत्वं तेन चोपलभ्यत्वमुपलब्ध्यत्वं च। कथं पुनर्मयटोऽनेकार्थत्वे प्रायार्थतैवावगम्यते? ^A “स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः” इत्येवमादौ प्रायार्थं एव प्रयोगदर्शनात्परविज्ञानविकारत्वस्याप्रसिद्धत्वाद्य एष विज्ञानमयः इति च प्रसिद्धवदनुवादादवयवोपमार्थयोश्चात्रासंभवात्पारिशेष्यात्प्रायार्थतैव। ^{प्राचुर्याभ्युप} तस्मात्संकल्पविकल्पाद्यात्मकमन्तःकरणं तन्मय इत्येतत्। पुरुषः पुरि शयनात्।

क्वैष तदाऽभूदिति प्रश्नः स्वभावविज्ञापयिष्या। प्राक्प्रतिबोध-

त्वियाकारकफलविपरीतस्वभाव आत्मेति कार्याभावेन दिदर्शीयिष्टिम् । न हि प्राक्पृतिबोधात्कर्मादिकार्य सम्बन्धिति किंचन गदाते । तस्मादकर्मपद्यकलाजशा-

स्वाभाव्यमेवाऽऽत्मनोऽवगम्यते यस्मिन्स्वाभाव्येऽभूत् । यतश्च स्वाभाव्यात्प्रच्युतः संसारी

स्वभावविलक्षण इत्येतद्विवक्षया पृच्छति गार्यं प्रतिभानरहितं बुद्धिव्युत्पादनाय।

क्वैष तदाऽभूत्कुत एतदागादित्येतदुभयं गार्येणैव प्रष्टव्यमासीत्तथाऽपि

गागर्येण न पृष्ठमिति नोदास्तेऽजातशत्रुबोधयितव्यः एवेति प्रवर्तते ॥ ज्ञपयिष्याम्येवेति एवित्येति ।

प्रातज्ञातत्वात् । एवमसा व्युत्पाद्यमानाऽपि गग्या यत्रेष आत्माऽभूत्प्राक्प्रातबाधाद्य-
तश्चैतदागमनमागत्तदभयं न व्यत्येदे वक्तं वा प्रष्टं वा गात्र्यो ह वा सोऽन्ते

न ज्ञातवान् ॥१६ ॥

स होवाचाजातशत्रुविवक्षितार्थसमर्पणाय । यत्रैष एतत्सुस्तोऽभ्य

एष विज्ञानमयः पुरुषः क्वैष तदाभूत्कृत एतदागादिति यदपुच्छाम तच्छ-

ण्यमानं— यत्रैष एतत्सप्तोऽभृत्ततदा तस्मिन्काल एषां वागादीनां पाणार्बा

⊕ जोहे के उद्घोष में पात्रमणि ज्ञातिक कागज से लेपेट कर रखते हैं। जोहा दोनों नहीं बनता। पुराणी चोड़ना है। पूर्ण सुखित का उदाहरण। पहला अवलोकन का अवलोकन (ज्ञातिक कागज वा पुराणी) 6 रुपये में ब्रेकेश। ⑤ इसी वास 100 रुपये। १ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १७) बहुरप्यकोपनिषत्-मधुकार्डम् ⑩ इसी वास 79 रुपये। पुराणी चोड़ने के 60/- पहला वा fees सभान् 100/- only. ⑪ इसी वास 79 रुपये। ⑫ सीढ़ा बेदानत ⑬ अप्रबोह वद्वकर बेदानत

मादाय य एषोऽन्तहृदय आकाशस्तस्मिष्ठेते तानि

यदा गृहणात्यथ हैतत्पुरुषः स्वपिति नाम तदृगृहीत एव absorbed.

note प्राणो भवति गृहीता वाग्गृहीतं चक्षुर्गृहीतथं श्रोत्रं
गृहीतं मनः ॥१७॥ केवल दत्त इन्द्रियों, देवदत्त उद्धिक्षान में उपभोगि अर्थात् व्यवहार में।

के विषय विज्ञान को ग्रहण कर, यह जो हृदय में आकाश है; उसमें सोता है। जिस समय यह विज्ञानों को ग्रहण कर लेता है अर्थात् शरीर और इन्द्रियों की अध्यक्षता छोड़ देता है। उस समय यह पुरुष 'स्वपिति' नाम वाला कहा जाता है। उस समय प्राण गृहीत रहता है, वाक् निगृहीत रहती है, चक्षु निगृहीत रहता है, श्रोत्र निगृहीत रहता है और मन भी निगृहीत हो जाता है अर्थात् अन्तःकरण और इन्द्रियों के उपसंहार हो जाने पर आत्मा अपने स्वरूप में स्थित रहता है ॥१७॥ शब्दाकारं प्रावृत्ति अप्यति भनुष्वा नावत् न तु किः? ये गुरुर्गवत् कामी न हैं इन्हें हैं! अहं त्रैद्वयस्मिन् श्रद्धात्तुम् मन लहौः।

विज्ञानेनान्तःकरणगताभिव्यक्तिविशेषविज्ञानेनोपाधिस्वभावजनितेनाऽऽदाय विद्याभासेन।

विज्ञानं वागादीनां स्वस्वविषयगतसामर्थ्यं गृहीत्वा य एषोऽन्तर्मध्ये हृदये हृदयस्याऽऽकाशो य आकाशशब्देन पर एव स्व आत्मोच्यते तस्मिन्स्व आत्मन्याकाशे शोतो स्वाभाविकेऽसांसारिके, न केवले आकाशे एव, श्रुत्यन्तरसामर्थ्यात् "सता सोम्य सदा संपन्नो भवति" इति। लिङ्गोपाधिसंबन्धकृतं विशेषात्मस्वरूपमुत्सृज्यविशेषे स्वाभाविक आत्मन्येव केवले वर्तते इत्यभिप्रायः।

यदा शरीरेन्द्रियाध्यक्षतामुत्सृजति तदाऽसौ स्वात्मनि वर्तते इति कथमवगम्यते? A नामप्रसिद्ध्या। कौऽसौ नामप्रसिद्धिरित्याह— तानि वागादीनि विज्ञानानि यदा यस्मिन्काले गृह्णात्यादत्तेऽथ तदा हैतत्पुरुषः स्वपिति नाम। एतत्रामास्य पुरुषस्य तदा प्रसिद्धं भवति, गौणमेवास्य नाम भवति, स्वमेवाऽत्मानमपीत्यपि-गच्छतीति स्वपितीत्युच्यते। सत्यं स्वपितीमिति नामप्रसिद्ध्याऽत्मनः संसारधर्मविलक्षणं रूपमवगम्यते न त्वत्र युक्तिरस्तीत्याशङ्क्याऽह— तत्तत्र स्वापकाले गृहीत एव प्राणो भवति। प्राण इति द्वाणेन्द्रियं, वागादिप्रकरणात्। वागादिसंबन्धे हि सति

स्वप्नवृत्ति का स्वरूप

स यत्रैतत्स्वप्न्यया चरति ते हास्य लोकास्तदुतेव
महाराजो भवत्युतेव महाब्राह्मण उतेवोच्चावचं
निगच्छति स यथा महाराजो जानपदाननृहीत्वा स्वे
जनपदे यथाकामं परिवर्तेतैवमेवैष एतत्प्राणाननृहीत्वा
स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते ॥१८॥

यह प्रकृत आत्मा जब दर्शनरूपा स्वप्नवृत्ति से व्यवहार करता है; उस समय इसके वे कर्मफल उदित होते हैं। वहाँ भी यह महाराज-सा होता है या महाब्राह्मण होता है या ऊँची-नीची देव-असुरादि गति को प्राप्त होता है। जैसे कोई महाराज अपने प्रजाजनों को स्वाधीन कर स्वेच्छापूर्वक अपने देश में विचरता है; वैसे ही यह स्वप्नपुरुष कल्पित प्राणों को ग्रहण कर अपने देह में यथेच्छा विचरता है ॥१८॥

तदुपाधित्वादस्य संसारधर्मित्वं लक्ष्यते । वागादयशोपसंहृता एव तदा तेन । कथम् ?
गृहीता वाग्गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः । तस्मादुपसंहृतेषु
वागादिषु क्रियाकारकफलात्मताभावात्स्वात्मस्थ एवाऽऽत्मा भवतीत्यवगम्यते ॥१९॥

१९ ननु दर्शनलक्षणायां स्वप्नावस्थायां कार्यकरणवियोगेऽपि संसारधर्मित्वमस्य दृश्यते । यथा च जागरिते सुखी दुःखी बन्धवियुक्तः शोचति मुह्यते च । तस्माच्छोकमोहधर्मवानेवायं, नास्य शोकमोहादयः सुखदुःखादयश्च कार्यकरण-संयोगजनितभ्रान्त्याऽध्यारोपिता इति । न, मृषात्वात् स्वप्नस्य । स प्रकृत आत्मा यत्र यस्मिन्काले दर्शनलक्षणया स्वप्न्यया स्वप्नवृत्त्या चरति वर्तते तदा ते हास्य लोकाः कर्मफलानि । के ते ? तत्त्रोतापि महाराज इव भवति । सोऽयं महाराजत्वमिवास्य लोको न महाराजत्वमेव जागरित इव । तथा महाब्राह्मण इवोताप्युच्चावचमुच्चं च देवत्वाद्यवचं च तिर्यक्त्वाद्युच्चमिवावचमिव च निगच्छति ।

मृषैव महाराजत्वादयोऽस्य लोका इवशब्दप्रयोगादव्यभिचारदर्शनाच्च । तस्मान्न बन्धुवियोगादिजनितशोकमोहादिभिः स्वप्ने संबध्यते एव ।^१ ननु च यथा जागरिते जाग्रत्कालाव्यभिचारिणो लोकाः एवं स्वप्नेऽपि तेऽस्य महाराजत्वादयो लोकाः स्वप्नकालभाविनः स्वप्नकालाव्यभिचारिण आत्मभूता एव, न त्वविद्याध्यारोपिता इति । ननु च जाग्रत्कार्यकरणात्मत्वं देवतात्मत्वं चाविद्याध्यारोपितं न परमार्थत इति व्यतिरिक्तविज्ञानमयात्मप्रदर्शनेन प्रदर्शितम् । तत्कथं दृष्टान्तत्वेन स्वप्नलोकस्य मृत इवोज्जीविष्यन्प्रादुर्भविष्यति ।^२ सत्यं विज्ञानमये व्यतिरिक्ते कार्यकरणदेवता-त्मदर्शनमविद्याध्यारोपितं शुक्तिकायामिव रजतत्वदर्शनमित्येतत्प्रिष्ठ्यतीति व्यतिरिक्ता-त्मास्तित्वप्रदर्शनन्यायेनैव न तु तद्विशुद्धिपरतयैव न्याय उक्त इत्यसन्नपि दृष्टान्तो जाग्रत्कार्यकरणदेवतात्मत्वदर्शनलक्षणः पुनरुद्धाव्यते । सर्वो हि न्यायः किंचिद्विशेष-मपेक्षमाणोऽपुनरुक्तीभवति ।

^A न तावत्स्वप्नेऽनुभूतमहाराजत्वादयो लोका आत्मभूताः । आत्मनोऽन्यस्य जाग्रत्प्रतिबिम्बभूतस्य लोकस्य दर्शनात् । महाराज एव तावदव्यस्तसुसासु प्रकृतिषु पर्यङ्के शयानः स्वजान्यश्यन्नुपसंहृतकरणः पुनरुपगतप्रकृतिं महाराजमिवाऽत्मानं जागरित इव पश्यति यात्रागतं भुज्जानमिव च भोगान् । न च तस्य महाराजस्य पर्यङ्के शयानादद्वितीयोऽन्यः प्रकृत्युपेतो विषये पर्यटन्नहनि लोके प्रसिद्धोऽस्ति यमसौः सुमः पश्यति । न चोपसंहृतकरणस्य रूपादिमतो दर्शनमुपपद्यते । न च देहे देहान्तरस्य तत्तुल्यस्य संभवोऽस्ति, देहस्थस्यैव हि स्वप्नदर्शनम् ।

^B ननु पर्यङ्के शयानः पथि प्रवृत्तमात्मानं पश्यति, न बहिः स्वजान्यश्यतीत्येतदाह — स महाराजो जानपदाज्जनपदे भवान्राजोपकरणभूतान्भूत्यानन्यांश्च गृह्णी-त्वोपादाय स्वे आत्मीये एव जयादिनोपार्जिते जनपदे यथाकामं यो यः कामोऽस्य यथाकाममिच्छातो यथा परिवर्त्तेत्यर्थः । एवमेवेष विज्ञानमय एतदिति क्रियाविशेषणं प्राणान्गृहीत्वा जागरितस्थानेभ्य उपसंहृत्य स्वे

वार्तिक : निमित्त चर्मभ प्रयोगे सर्वसं कर्त्तव्यात् । अङ्केन कृति करना होता
वहाँ पुनरुत्तिं दोष न हो भावते हैं । पहाँ अपाकृते पञ्चमी ।

१७४

मित्राक्षराहिनीव्याख्यासंवलितशाङ्करभृत्यसमेता

(२ द्वितीयाध्याये-

पुनरुत्ति \leftarrow कृत एव अङ्कत् ॥ अपाकृते पञ्चमी ॥ निमित्त इनमें अपञ्चमी ॥

सुधुत्तिका स्वरूप कृत एव अङ्कत् ॥ निमित्त इनमें अपञ्चमी ॥ सामान्य चैतन्य रहता है । वृत्ति चैतन्य नहीं रहता ॥

अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद हिता

नाम नाड्यो द्वासप्तिः सहस्राणि हृदयात्पुरीतत-

मभिप्रतिष्ठन्ते ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते

स यथा कुमारो वा महाराजो वा महाब्राह्मणो वाऽति-

धनीमानन्दस्य गत्वा शयीतैवमेवैष एतच्छेते ॥१९॥

दुःखविनाशक आनन्दकी । अनात्मवस्तु लोग करें उनमें अहंतामृता ।

इसके बाद जिस समय वह सो जाता है यानी जब वह किसी विषय में कुछ भी नहीं जानता है; उस समय उस हिता नाम की नाड़ी द्वारा बुद्धि के साथ जाकर वह देह में व्याप्त होकर सोता है। जो बहतर हजार नाड़ियाँ हृदय से सम्पूर्ण देह में व्याप्त होकर स्थित हैं। जैसे कोई बालक या महाराजा अथवा महाब्राह्मण आनन्द की दुःखविनाशक अवस्था को प्राप्त हो, सो जाता है; ठीक उसी प्रकार यह सो जाता है ॥१९॥

शरीरे स्व एव देहे न बहिर्यथाकामं परिवर्तते । कामकर्मभ्यामुद्भासिताः पूर्वानुभूतवस्तुसदृशीर्वासिना अनुभवतीत्यर्थः । तस्मात्स्वप्ने मृषाऽध्यारोपिता एवाऽस्त्वभूतत्वेन लोका अविद्यमाना एव सन्तः, तथा जागरितेऽपीति प्रत्येतत्व्यम् । तस्माद्विशुद्धोऽक्रियाकारकफलात्मको विज्ञानमय इत्येतत्सिद्धम् । यस्माददृश्यन्ते द्रष्टव्यिषयभूताः क्रियाकारकफलात्मकाः कार्यकरणलक्षणा लोकास्तथा स्वप्नेऽपि । तस्मादन्योऽसौ दृश्येभ्यः स्वप्नजागरितलोकेभ्यो द्रष्टा विज्ञानमयो विशुद्धः ॥२०॥

दर्शनवृत्तौ स्वप्ने वासनाराशोर्दृश्यत्वादतद्वर्मतेति विशुद्धताऽवगताऽत्मनस्तत्र यथाकामं परिवर्तत इति कामवशात्परिवर्तनमुक्तम् । द्रष्टुर्दृश्यसंबन्धश्वास्य स्वाभाविक इत्यशुद्धता शङ्क्यतेऽतस्तद्विशुद्धयर्थमाह —

अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा स्वप्न्यया चरति तदाऽप्ययं विशुद्ध एव । अथ पुरुषदा हित्वा दर्शनवृत्तिं स्वप्नं यदा यस्मिन्काले सुषुप्तः सुषुप्तः संप्रसादं स्वाभाव्यं गतो भवति सलिलमिवान्यसंबन्धकालुष्यं हित्वा स्वाभाव्येन प्रसीदति । कदा सुषुप्तो भवति । यदा यस्मिन्काले न कस्यचन न किंचनेत्यर्थो

वेद विजानाति । कस्यचन वा शब्दादेः संबन्धि वस्त्वन्तरं किंचन न वेदेत्यध्याहार्यम् । पूर्वं तु न्यायं, सुप्ते तु विशेषविज्ञानाभावस्य विवक्षितत्वात् ।

एवं तावद्विशेषविज्ञानाभावे सुषुप्तो भवतीत्युक्तम् । केन पुनः क्रमेण सुषुप्तो भवतीत्युच्यते — हिता नाम हिता इत्येवंनाम्यो नाड्याः शिरा देहस्यान्न-रसविपरिणामभूतास्ताश्च द्वासास्तिः सहस्राणि द्वे सहस्रे अधिके सप्ततिश्च सहस्राणि ता द्वासास्तिः सहस्राणि हृदयाद्वृदयं नाम मांसपिण्डस्तस्मा-मांसपिण्डात्पुण्डरीकाकारात्पुरीततं हृदयपरिवेष्टनमाचक्षते तदुपलक्षितं शरीरमिह पुरीतच्छब्देनाभिप्रेतं पुरीततमभिप्रतिष्ठन्त इति शरीरं कृत्स्नं व्याप्त्योऽश्वत्थपर्णराजय इव बहिर्मुख्यः प्रवृत्ता इत्यर्थः ।

तत्र बुद्धेरन्तःकरणस्य हृदयं स्थानं तत्र बुद्धितन्त्राणि चेतराणि बाह्यानि करणानि । तेन बुद्धिः कर्मवशाच्छ्रोत्रादीनि ताभिनाडीभिर्मत्स्यजालवत्कर्णशष्कुल्या-दिस्थानेभ्यः प्रसारयति, प्रसार्य चाधितिष्ठति जागरितकाले । तां विज्ञानमयो-ऽभिव्यक्तस्वात्मचैतन्यावभासतया व्याप्नोति । संकोचनकाले च तस्या अनुसंकुचति । सोऽस्य विज्ञानमयस्य स्वापः । जाग्रद्विकासानुभवो भोगः । बुद्धयुपाधिस्वभावानुविधायी हि स चन्द्रादिप्रतिबिम्ब इव जलाद्यनुविधायी । तस्मात्स्या बुद्धेर्जाग्रद्विषयायाऽस्त्वा-भिनाडीभिः प्रत्यवसर्पणमनु प्रत्यवसृप्य पुरीतति शरीरे शोतो तिष्ठति तस्मिव लोहपिण्डमविशेषेण संव्याप्याग्निवच्छरीरं संव्याप्य वर्तते इत्यर्थः । स्वाभाविक एव स्वात्मनि वर्तमानोऽपि कर्मानुगतबुद्ध्यनुवृत्तित्वात्पुरीतति शेते इत्युच्यते । न हि सुषुप्तिकाले शरीरसंबन्धोऽस्ति । तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छोकान्हृदयस्यैति हि वक्ष्यति ।

सर्वसंसारदुःखवियुक्तेयमवस्थेत्यत्र दृष्टान्तः — स यथा कुमारो वाऽत्य-न्तबालो वा महाराजो वाऽत्यन्तवश्यप्रकृतिर्यथोक्तकृन्महाब्राह्मणो वाऽत्य-न्तपरिपक्वविद्याविनयसंपन्नोऽतिच्छनीमतिशयेन दुःखं हन्तीत्यतिष्ठ्यानन्दस्या

वस्था सुखावस्था तां प्राप्य गत्वा शायीतावतिष्ठेत् । एषां च कुमारादीनां स्व-
भावावस्थानां सुखं निरतिशयं प्रसिद्धं लोके । विक्रियमाणानां हि तेषां दुःखं न
की ४४ स्वभावतस्तेन तेषां स्वाभाविक्यवस्था दृष्टान्तत्वेनोपादीयते प्रसिद्धत्वात् । न तेषां
स्वाप एवाभिप्रेतः । स्वापस्य दाष्टान्तिकत्वेन विवक्षितत्वाद्विशेषाभावाच्च । विशेषे हि
सति दृष्टान्तदाष्टान्तिकभेदः स्यात् । तस्मान्न तेषां स्वापो दृष्टान्तः । एवमेव
यथाऽयं दृष्टान्त एष विज्ञानमय एतच्छयनं शोतो इत्येतच्छब्दः क्रिया-
विशेषणार्थः । एवमयं स्वाभाविके स्वे आत्मनि सर्वसंसारधर्मातीतो वर्तते स्वापकाले
इति ॥१९॥

इत्यष्टमाह्निकम् ॥८॥

● ● ●

✓ क्वैष तदाऽभूदित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनमुक्तम् । अनेन च प्रश्ननिर्णयेन
✓ विज्ञानमयस्य स्वभावतो विशुद्धिरसंसारित्वं चोक्तम् । कुत एतदागादित्यस्य प्रश्न-
✓ स्यापाकरणार्थः आरम्भः । ननु यस्मिन्ग्रामे नगरे वा यो भवति, सोऽन्यत्र गच्छस्तत
एव ग्रामान्नगराद्वा गच्छति नान्यतः । तथा सति क्वैष तदाऽभूदित्येतावानेवास्तु प्रश्नो
यत्राभूत्तत एवाऽगमनं प्रसिद्धं स्यान्नान्यत इति कुत एतदागादिति प्रश्नो
निरर्थक एव । किं श्रुतिरूपालभ्यते भवता । न, किं तर्हि द्वितीयस्य प्रश्नस्यार्थान्तरं
श्रोतुमिच्छाम्यत आनर्थक्यं चोदयामि ।

✓ एवं तर्हि कुत इत्यपादानार्थता न गृह्यते । अपादानार्थत्वे हि पुनरुक्तता,
नान्यार्थत्वे । अस्तु तर्हि निमित्तार्थः प्रश्नः, कुत एतदागात्किंनिमित्तमिहाऽगमनमिति ।
A न, निमित्तार्थताऽपि प्रतिवचनवैरूप्यात् । आत्मनश्च सर्वस्य जगतोऽग्निविस्फुलिङ्गा-
दिवदुत्पत्तिः प्रतिवचने श्रूयते । न हि विस्फुलिङ्गानां विद्रवणोऽग्निनिमित्तमपादानमेव
तु सः । तथा परमात्मा विज्ञानमयस्याऽत्मनोऽपादानत्वेन श्रूयते“स्मादात्मन” इत्ये-
तस्मिन्वाक्ये । तस्मात्प्रतिवचनवैलोम्यात्कुत इति प्रश्नस्य निमित्तार्थता न शक्यते
वर्णयितुम् ।

अर्णनिभिर तथा अस्ति विस्फुलिङ्गं हृष्टान्तं से भगत् उपति का वर्णन

स यथोर्णनाभिस्तन्तुनोच्चरेद्यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा

अनेकत्र निमित्तं उपकारणं कारणं. material cause & Instrumental cause.

लोक में जैसे मकड़ी तनुओं पर ऊपर की ओर जाता है तथा जैसे एक ही अग्नि से अनेकों क्षुद्र चिनगारियाँ निकलती हैं; उसी प्रकार इस आत्मा से सम्पूर्ण प्राण, सम्पूर्ण

^१ नन्वपादानपक्षेऽपि पुनरुक्ततादोषः स्थित एव। नैष दोषः। प्रश्नाभ्यामात्मनि क्रियाकारकफलात्मतापोहस्य विवक्षितत्वात्। इह हि विद्याविद्याविषयावुपन्यस्तौ। “आत्मेत्येवोपासीताऽऽत्मानमेवावेदात्मानमेव लोकमुपासीत” इति विद्याविषयः। तथा-ऽविद्याविषयश्च पाइक्तं कर्म तत्फलं धान्नत्रयं नामरूपकर्मात्मकमिति। तत्राविद्याविषये वक्तव्यं सर्वमुक्तम्। विद्याविषयस्त्वात्मा केवल उपन्यस्तो, न निर्णीतः। तन्निर्णीयाय च ब्रह्म ते ब्रवाणीति प्रक्रान्तं, ज्ञपयिष्यामीति च। अतस्तद्ब्रह्मविद्याविषयभूतं ज्ञापयितव्यं याथात्म्यतः। तस्य च याथात्म्यं क्रियाकारकफलभेदशून्यमत्यन्तविशुद्ध-मद्वैतमित्येतद्विवक्षितम्। अतस्तदनुरूपौ प्रश्नावुत्थाप्येते श्रुत्या “क्वैष तदाऽभूत्कुत् एतदागात्” इति।

तत्र यत्र भवति तदधिकरणं यद्भवति तदधिकर्तव्यं, तयोश्चाधि-करणाधिकर्तव्ययोर्भेदो दृष्टे लोके। तथा यत आगच्छति तदपादानं य आगच्छति स कर्ता तस्मादन्यो दृष्टः। तथाऽऽत्मा क्वाप्यभूदन्यस्मिन्नन्यः कुतश्चिदागादन्यस्मादन्यः केनचिद्दिनेन साधनान्तरेणत्येवं लोकवत्प्राप्ता बुद्धिः, सा प्रतिवचनेन निवर्तयितव्येति। नायमात्माऽन्योऽन्यत्राभूदन्यो वाऽन्यस्मादागतः साधनान्तरं वाऽऽत्मन्यस्ति। किं तहि स्वात्मन्येवाभूत् “स्वमात्मानमपीतो भवति सता सोम्य तदा संपन्नो भवति प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तः परे आत्मनि संप्रतिष्ठते” इत्यादिश्रुतिभ्यः। अत एव नान्योऽन्यस्मादागच्छति। तच्छुत्यैव प्रदर्शयते “अस्मादात्मनः” इति। आत्मव्यतिरेकेण वस्त्वन्तराभावात्।

^२ नन्वस्ति प्राणाद्यात्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं^३ न, प्राणादेस्तत एव निष्पत्तेः। तत्कथ-मिति। उच्यते तत्र दृष्टान्तः— स यथा लोके ऊर्णनाभिः। ऊर्णनाभिर्लूताकीट

⊕ न हि अर्थस्म यम पातक तु ज्ञाता । तिरै सम होति ह कोटि तु ज्ञाता ।

१७८ "स्यमूलं शुद्धति यः अनुतं वदति ।"
मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेता

(२ द्वितीयाध्याये-

~~अर्थात्~~ अर्थस्म अपवित्रः प्रसा॒
अपैर्दृष्ट्यापत्तिः परमात् करणं प्रमाणम् । अथैवति काम्पनः ।
व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः
सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति तस्योपनिष-

४ तस्य सत्यमिति "प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यम्" ॥२० ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य

अजातशत्रुनामप्रथमं ब्राह्मणम् ॥१ ॥

→ ३५५/१८५ वा॒ वा॒ वा॒ = दीनवर् । अपदात् कर्त्ता॒ रात्रि॒ भोजने का काम्पनः ।

लोक, सभी देवगण, सभी भूत अनेक रूप से उत्पन्न होते हैं । वह सत्य का सत्य है, यही उस आत्मा की रहस्यमय उपनिषत् है । प्राण ही सत्य हैं और उन्हीं के यह सत्यमय प्रपञ्च हैं ॥२० ॥

→ तस्य शोकमात्मवित् । शोक रूपी बन्धन का काम्पनाका लिङ्गवित् ।
॥ इति प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१ ॥

एक एव प्रसिद्धः सन्स्वात्माप्रविभक्तेन तन्तुनोद्यरेद्दुद्धच्छेत् । न चास्ति तस्योद्भुते स्वतोऽतिरिक्तं कारकान्तरम् । यथा चैकरूपादेकस्माद्गन्तः क्षुद्रा अल्पा विस्फु-लिङ्गास्त्रुट्योऽग्न्यवयवा व्युच्चरन्ति विविधं नाना वोच्चरन्ति । यथेमौ दृष्टान्तौ कारकभेदाभावेऽपि प्रवृत्तिं दर्शयतः, प्राक्प्रवृत्तेश्च स्वभावत एकत्वमेवमेवास्मादात्मनौ विज्ञानमयस्य प्राक्प्रतिबोधाद्यत्वरूपं तस्मादित्यर्थः । सर्वे प्राणा वागादयः सर्वे लोका भूरादयः सर्वाणि कर्मफलानि सर्वे देवाः प्राणलोकाधिष्ठातारोऽग्न्यादयः सर्वाणि भूतानि ब्रह्मदिस्तम्बपर्यन्तानि प्राणिजातानि सर्वे एते आत्मान इत्यस्मिन्याठे उपाधिसंपर्कजनितप्रबुध्यमानविशेषात्मान इत्यर्थो व्युच्चरन्ति ।

यस्मादात्मना स्थावरजङ्गमं जगदिदमग्निविस्फुलिङ्गवद्व्युच्चरत्यनिशं, यस्मिन्नेव च प्रलीयते जलबुद्बुदवद्यदात्मकं च वर्तते स्थितिकाले, तस्यास्याऽत्मनो ब्रह्मण उपनिषदुप समीपं निगमयतीत्यभिधायकः शब्द उपनिषदित्युच्यते । शास्त्रप्रामाण्यादेतच्छब्दगतो विशेषोऽवसीयते उपनिगमयितृत्वं नाम । काऽसाक्षुपनिषदित्याह-सत्यस्य सत्यमिति । सा हि सर्वत्र चोपनिषदलौकिकार्थत्वादुर्विज्ञेयार्थेति

मि॒ प्राणः सद्गुरुवां यत्प्राप्ताभाववद्वा ।
वेदं रज्ञत्यिति तत्रैव उत्तिष्ठानवां सत्प्राप्तं अनुष्टुप्प्राप्तम् ।

१ ब्राह्मणम्, सत्रः २०)

बृद्धारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम्

१७६

वेदो न निष्ठः उपनिषद्वत् ईश्वरेण उपनिषद्वात् । सर्वां च-द्रष्टुपापां ॥
धात्रा पूर्वान्वेदकान्वयम् ॥

तदर्थमाच्छे— प्राणा वै सत्यं तोषामोष सत्यमिति । एतस्यैव वाक्यस्य

व्याख्यानायोज्जरं ब्राह्मणद्वयं भूविष्यति ।

मैरवेषः स्तुत्यातीतोऽच्यारणानवेद्यां चारणविवद्वा ॥ यथा ज्ञानुनिक गन्धोऽम् ॥
ज्ञानानीय उच्चारणानीकावेशान् ॥

Q भवतु तावदुपनिषद्व्याख्यानायोज्जरं ब्राह्मणद्वयम् । तस्योपनिषदित्युक्तं तत्र न जानीमः किं प्रकृतस्याऽत्मनो विज्ञानमयस्य पाणिपेषणोत्थितस्य संसारिणः शब्दादिभुज इयमुपनिषदाहोस्विदसंसारिणः कस्यचित् ॥ किंचातः ॥ यदि संसारिण-स्तदा संसार्येव विज्ञेयः । तद्विज्ञानादेव सर्वप्राप्तिः । स एव ब्रह्मशब्दवाच्यस्तद्विद्यैव ब्रह्मविद्यति । अथासंसारिणस्तदा तद्विषया विद्या ब्रह्मविद्या । तस्माच्च ब्रह्मविज्ञाना-सर्वभावापत्तिः । सर्वमेतच्छास्त्रप्रामाण्याद्विष्यति । * what difference makes

किंत्वस्मिन्यक्षे “आत्मेत्येवोपासीताऽत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति परब्रह्मैकत्व-प्रतिपादिकाः श्रुतयः कुप्येरन् । संसारिणश्चान्यस्याभावे उपदेशानर्थव्यात् । यत एव पण्डितानामप्येतन्महामोहस्थानमनुक्तप्रतिवचनप्रश्नविषयम् । अतो यथाशक्ति ब्रह्मविद्याप्रतिपादकवाक्येषु ब्रह्मविजिज्ञासूनां बुद्धिव्युत्पादनाय विचारयिष्यामः ।

A न तावदसंसारी परः, पाणिपेषणप्रतिबोधिताच्छब्दादिभुजोऽवस्थान्तरविशिष्टादुत्पत्तिश्रुतेः । न प्रशासिताऽशनायादिवर्जितः परो विद्यते । कस्मात् ? यस्माद्ब्रह्मजपयिष्यामीति प्रतिज्ञाय सुमं पुरुषं पाणिपेषं बोधयित्वा तं शब्दादिभोक्तृत्वविशिष्टं दर्शयित्वा तस्यैव स्वप्नद्वारेण सुषुप्त्याख्यमवस्थान्तरमुन्नीय तस्मादेवाऽत्मनः सुषुप्त्यवस्थाविशिष्टादग्निविस्फुलिङ्गोर्णनाभिदृष्टान्ताभ्यामुत्पत्तिं दर्शयति श्रुतिरेवमेवास्मादित्यादिना ॥ न चान्यो जगदुत्पत्तिकारणमन्तराले श्रुतोऽस्ति । विज्ञानमयस्यैव हि प्रकरणम् ।

समानप्रकरणे च श्रुत्यन्तरे कौषीतकिनामादित्यादिपुरुषान्प्रस्तुत्य, स होवाच यो वै बालाकै एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत्कर्म स वै वेदितव्यः इति प्रबुद्धस्यैव विज्ञानमयस्य वेदितव्यतां दर्शयति नार्थान्तरस्य । तथा चाऽत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीत्युक्त्वा य एवाऽत्मा प्रियः प्रसिद्धस्तस्यैव द्रष्टव्यश्रोतव्यमन्तव्यनिदिध्यासितव्यतां दर्शयति । तथा च विद्योपन्यासकाले “आत्मेत्येवोपासीत्” तदेतत्प्रेयः

पुन्नात्मेयो वित्तात्तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीत्येवमादिवाक्यानामानुलोम्यं स्यात्पराभावे ।
वक्ष्यति च— “आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः” इति ।

सर्ववेदान्तेषु च प्रत्यगात्मवेद्यतैव प्रदर्शयतेऽहमिति न बहिर्वेद्यता शब्दादिवत्प्र-
दर्शयतेऽसौ ब्रह्मेति । तथा कौषीतकिनामेव “न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्”
इत्यादिना वागादिकरणैव्यापृतस्य कर्तुरेव वेदितव्यतां दर्शयति ।

अवस्थान्तरविशिष्टोऽसंसारीति चेत् । अथापि स्याद्यो जागरिते शब्दादिभु-
विज्ञानमयः, स एव सुषुप्ताख्यमवस्थान्तरं गतोऽसंसारी परः प्रशासिताऽन्यः स्यादिति
चेत् । न, अदृष्टत्वात् । न हेतुवंधर्मकः पदार्थो दृष्टोऽन्यत्र वैनाशिकसिद्धान्तात् । न
हि लोके गौस्तिष्ठनाच्छन्वा गौर्भवति शयानस्त्वश्वादिजात्यन्तरमिति । न्यायाच्च ।
यद्धर्मको यः पदार्थः प्रमाणेनावगतो भवति, स देशकालावस्थान्तरेष्वपि तद्धर्मक
एव भवति । स चेत्तद्धर्मकत्वं व्यभिचरति, सर्वः प्रमाणव्यवहारो लुप्येत । तथाच
न्यायविदः सांख्यमीमांसकादयोऽसंसारिणोऽभावं युक्तिशतैः प्रतिपादयन्ति ।

संसारिणोऽपि जगदुत्पत्तिस्थितिलयक्रियाकर्तृत्वविज्ञानस्याभावादयुक्तमिति
चेद्यन्महता प्रपञ्चेन स्थापितं भवता शब्दादिभुक्संसार्येवावस्थान्तरविशिष्टो जगतः
कर्तैति । तदसत् । यतो जगदुत्पत्तिस्थितिलयक्रियाकर्तृत्वविज्ञानशक्तिसाधनाभावः
सर्वलोकप्रत्यक्षः संसारिणः । स कथमस्मदादिः संसारी मनसाऽपि चिन्तयितुमशक्यं
पृथिव्यादिविन्यासविशिष्टं जगन्निर्मिनुयादतोऽयुक्तमिति चेत् । न, शास्त्रात् । शास्त्रं
संसारिण “एवमेवास्मादात्मन” इति जगदुत्पत्त्यादि दर्शयति । तस्मात्सर्वं श्रद्धेयमिति
स्यादयमेकः पक्षः ।

“यः सर्वज्ञः सर्वविद्” “योऽशनायापिपासे अत्येति” “असङ्गो न हि सज्जते”
“एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने” “यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तर्याम्यमृतः” “स
यस्तान्पुरुषान्निरुद्ध्यात्यक्रामत्” “स वा एष महानज आत्मा” “एष सेतुविधरणः”
“सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः” “य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः” “तत्ते-
जोऽसृजत” “आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्” “न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः”

इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः । स्मृतेश्च “अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते” इति परो-
उस्त्यसंसारी श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यश्च, स च कारणं जगतः ।

१-११ नन्वेवमेवास्मादात्मन् इति संसारिण एवोत्पत्तिं दर्शयतीत्युक्तम् । न, य एषोऽन्तर्हृदये आकाश इति परस्य प्रकृतत्वादस्मादात्मन इति युक्तः परस्यैव परामर्शः । क्वैष तदाऽभूदित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनत्वेनाऽकाशशब्दवाच्यः पर आत्मोक्तो “य एषोऽन्तर्हृदये आकाशस्तस्मिन्नेत” इति । “सता सोम्य तदा संपन्नो भवत्यहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति” “प्राज्ञेनाऽत्मना संपरिष्वक्तः” “पर आत्मनि संप्रतिष्ठते” इत्यादिश्रुतिभ्य आकाशशब्दः पर आत्मेति निश्चीयते । “दहरोऽस्मिन्नतराकाश” इति प्रस्तुत्य तस्मिन्नेवाऽत्मशब्दप्रयोगाच्यः प्रकृत एव पर आत्मा । तस्माद्युक्तमेवमेवा-स्मादात्मन इति परमात्मन एव सृष्टिरिति । संसारिणः सृष्टिस्थितिसंहारज्ञानसामर्थ्यभावं चावोचाम ।

अत्र चाऽत्मेत्येवोपासीताऽत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति ब्रह्मविद्या प्रस्तुता । ब्रह्मविषयं च ब्रह्मविज्ञानमिति । ब्रह्म ते ब्रवाणीति ब्रह्म ज्ञपयिष्यामीति प्रारब्धम् । तत्रेदानीमसंसारि ब्रह्म जगतः कारणमशनायाद्यतीतं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं, तद्विपरीतश्च संसारी, तस्मादहं ब्रह्मास्मीति न गृह्णीयात् । परं हि देवमीशानं निकृष्टः संसार्यात्मत्वेन स्मरन्कथं न दोषभावस्यात् । तस्मान्नाहं ब्रह्मास्मीति युक्तम् ।

तस्मात्पुष्पोदकाङ्गलिस्तुतिनमस्कारबल्युपहारस्वाध्यायाध्ययनध्यानयोगादिभिरारिराधयिषेत् । आराधनेन विदित्वा सर्वेशितृ ब्रह्म भवति । न पुनरसंसारि ब्रह्म संसार्यात्मत्वेन चिन्तयेदग्निमिव शीतत्वेनाऽकाशमिव मूर्तिमत्त्वेन । ब्रह्मात्मत्वप्रतिपादकमपि शास्त्रमर्थवादो भविष्यति । सर्वतर्कशास्त्रलोकन्यायैश्चैवमविरोधः स्यात् ।

न । मन्त्रब्राह्मणवादेभ्यस्तस्यैव प्रवेशश्रवणात् । “पुरश्चक्रे” इति प्रकृत्य “पुरः पुरुष आविशत्” इति “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय” “सर्वाणि रूपाणि विचित्य थीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते” इति सर्वशाखासु सहस्रशो मन्त्रवादाः सृष्टिकर्तुरेवासंसारिणः शरीरप्रवेशं दर्शयन्ति । तथा ब्राह्मणवादाः

for the sake of making Him known

“तत्सूक्ष्मा तदेवानुप्राविशत्” “स एतमेव सीमानं विदार्येतया द्वारा प्रापद्यते” “सेयं देवतेमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनाऽत्मनाऽनुप्रविश्य” “एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्तमा न प्रकाशते” “इत्याद्याः। सर्वश्रुतिषु च ब्रह्मण्यात्मशब्दप्रयोगादात्मशब्दस्य च प्रत्यगात्माभिधायकत्वात् “एष सर्वभूतान्तरात्मा” इति च श्रुतेः परमात्मव्यतिरेकेण संसारिणोऽभावात् “एकमेवाद्वितीयम्” “ब्रह्मैवेदम्” “आत्मैवेदम्” इत्यादिश्रुतिभ्यो युक्तमेवाहं ब्रह्मास्मीत्यवधारयितुम्।

१ यदैवं स्थितः शास्त्रार्थस्तदा परमात्मनः संसारित्वम्। तथा च सति शास्त्रानर्थक्यमसंसारित्वे चोपदेशानर्थक्यं स्पष्टो दोषः प्राप्तः। यदि तावत्परमात्मा सर्वभूतान्तरात्मा सर्वशरीरसंपर्कजनितदुःखान्यनुभवतीति स्पष्टं परस्य संसारित्वं प्राप्तम्। तथा च परस्यासंसारित्वप्रतिपादिकाः श्रुतयः कुप्येरन्स्मृतयश्च सर्वे च न्यायाः। अथ कथंचित्प्राणिशरीरसंबन्धजैर्दुःखैर्न संबध्यते इति शक्यं प्रतिपादयितुं, परमात्मनः साध्यपरिहार्याभावादुपदेशानर्थक्यदोषो न शक्यते निवारयितुम्।

अत्र केचित्परिहारमाचक्षते। परमात्मा न साक्षाद्भूतेष्वनुप्रविष्टः स्वेन रूपेण। किं तर्हि विकारभावमापन्नो विज्ञानात्मत्वं प्रतिपेदे। स च विज्ञानात्मा परस्मादन्योऽनन्यश्च। येनान्यस्तेन संसारित्वसंबन्धी, येनानन्यस्तेनाहं ब्रह्मेत्यवधारणार्हः। एवं सर्वमविरुद्धं भविष्यतीति।

तत्र विज्ञानात्मनो विकारपक्षे एता गतयः। पृथिवीद्रव्यवदनेकद्रव्यसमाहारस्य सावयवस्य परमात्मन एकदेशविपरिणामो विज्ञानात्मा घटादिवत्पूर्वसंस्थानावस्थस्य वा परस्यैकदेशो विक्रियते केशोषरादिवत्सर्वं एव वा परः परिणमेत्क्षीरादिवत्। तत्र समानजातीयानेकद्रव्यसमूहस्य कश्चिद्रव्यविशेषो विज्ञानात्मत्वं प्रतिपद्यते यदा, तदा च समानजातीयत्वादेकत्वमुपचरितमेव न तु परमार्थतः। तथा च सति सिद्धान्तविरोधः।

अथ नित्यायुतसिद्धावयवानुगतोऽवयवी पर आत्मा, तस्य तदवस्थस्यैकदेशो विज्ञानात्मा संसारी, तदाऽपि सर्वावयवानुगतत्वादवयविन एवावयवगतो दोषो गुणो

वेति विज्ञानात्मनः संसारित्वदोषेण पर एवाऽत्मा संबध्यते इतीयमप्यनिष्ठा कल्पना । क्षीरवत्सर्वपरिणामपक्षे सर्वश्रुतिस्मृतिकोपः, स चानिष्ठः ।

५.१९ “निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्” “दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः” “आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः” “स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतः” “न जायते म्रियते वा कदाचित्” “अव्यक्तोऽयम्”, इत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायविरुद्धा एते सर्वे पक्षाः । अचलस्य परमात्मन एकदेशपक्षे विज्ञानात्मनः कर्मफलवदेशसंसरणानुपत्तिः । परस्य वा संसारित्वमित्युक्तम् ।

६२ परस्यैकदेशोऽग्निविस्फुलिङ्गवत्स्फुटितो विज्ञानात्मा संसरतीति चेत्तथाऽपि परस्यावयवस्फुटनेन क्षतप्राप्तिस्तत्संसरणे च परमात्मप्रदेशान्तरावयवव्यूहे छिद्रताप्राप्तिरव्रणत्ववाक्यविरोधश्च । आत्मावयवभूतस्य विज्ञानात्मनः संसरणे परमात्मशून्यप्रदेशाभावादवयवान्तरनोदनव्यूहनाभ्यां हृदयशूलेनेव परमात्मनो दुःखित्वप्राप्तिः ।

६३ अग्निविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तश्रुतेन दोष इति चेत्र । श्रुतेज्ञापकत्वात् । न शास्त्रं पदार्थनन्यथा कर्तुं प्रवृत्तम् । किं तर्हि, यथाभूतानामज्ञातानां ज्ञापने । किंचातः ।

१ शृणुतो यद्भवति । यथाभूता मूर्तमूर्तादिपदार्थधर्मा लोके प्रसिद्धास्तददृष्टान्तोपादानेन तदविरोध्येव वस्त्वन्तरं ज्ञापयितुं प्रवृत्तं शास्त्रं, न लौकिकवस्तुविरोधज्ञापनाय लौकिकमेव दृष्टान्तमुपादत्ते । उपादीयमानोऽपि दृष्टान्तोऽनर्थकः स्याद्वार्षीन्तिकासंगतेः । न ह्यग्निः शीत आदित्यो न तपतीति वा दृष्टान्तशतेनापि प्रतिपादयितुं शक्यम् । प्रमाणान्तरेणान्यथाधिगतत्वाद्वस्तुनः ।

२ न च प्रमाणं प्रमाणान्तरेण विरुद्ध्यते । प्रमाणान्तराविषयमेव हि प्रमाणान्तरं ज्ञापयति । न च लौकिकपदपदार्थश्रयणव्यतिरेकेणाऽगमेन शक्यमज्ञातं वस्त्वन्तरमवगमयितुम् । तस्मात्प्रसिद्धन्यायमनुसरता न शक्या परमात्मनः सावयवांशांशित्वकल्पना परमार्थतः प्रतिपादयितुम् ।

१२

A

“क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा”“ममैवांशः” इति च श्रूयते स्मर्यते चेति चेन्न। एकत्वप्रत्ययार्थपरत्वात्। अग्नेर्हि विस्फुलिङ्गोऽग्निरेवेत्येकत्वप्रत्ययाहर्वे दृष्टे लोके। तथा चांशोऽशिनैकत्वप्रत्ययार्हः। तत्रैवं सति विज्ञानात्मनः परमात्मविकारांशत्ववाचकाः शब्दाः परमात्मैकत्वप्रत्ययाधित्पवः। उपक्रमोपसंहाराभ्यां च च सर्वासु ह्युपनिषत्सु पूर्वमेकत्वं प्रतिज्ञाय दृष्टान्तैर्हेतुभिश्च परमात्मनो विकारांशादित्वं जगतः प्रतिपाद्य पुनरेकत्वमुपसंहरति। तद्यथेहैव तावदिदं सर्वं यदयमात्मेति प्रतिज्ञायोत्पत्तिस्थितिलयहेतुदृष्टान्तैर्विकारविकारित्वाद्येकत्वप्रत्ययहेतून्प्रतिपाद्यानन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्मेत्युपसंहरिष्यति। तस्मादुपक्रमोपसंहाराभ्यामयमर्थो निश्चीयते परमात्मैकत्वप्रत्ययद्रद्धिमे उत्पत्तिस्थितिलयप्रतिपादकानि वाक्यानीति। अन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च।

सर्वोपनिषत्सु हि विज्ञानात्मनः परमात्मैकत्वप्रत्ययो बिधीयते इत्यविप्रतिपत्तिः सर्वेषामुपनिषद्वादिनाम्। तद्विध्येकवाक्ययोगे च संभवत्युत्पत्त्यादिवाक्यानां वाक्यान्तरत्वकल्पनायां न प्रमाणमस्ति। फलान्तरं च कल्पयितव्यं स्यात्। तस्मादुत्पत्त्यादिश्रुतय आत्मैकत्वप्रतिपादनपराः।

अत्र च संप्रदायविद् आख्यायिकां संप्रचक्षते— कश्चित्किल राजपुत्रो जातमात्र एव मातापितृभ्यामपविद्धो व्याधगृहे संवर्धितः, सोऽमुष्य वंशयताम् जानन्व्याधजातिप्रत्ययो व्याधजातिकर्मण्येवानुवर्तते, न राजाऽस्मीति राजजातिकर्मण्यनुवर्तते। यदा पुनः कश्चित्परमकारुणिको राजपुत्रस्य राजश्रीप्राप्तियोग्यतां जानन्नमुष्य पुत्रतां बोधयति न त्वं व्याधोऽमुष्य राज्ञः पुत्रः कथंचिद्व्याधगृहमनुप्रविष्ट इति। स एवं बोधितस्यक्त्वा व्याधजातिप्रत्ययकर्मणि पितृपैतामहीमात्मनः पदवीमनुवर्तते राजाऽहमस्मीति। तथा किलायं परस्मादग्निविस्फुलिङ्गादिवत्तज्जातिरेव विभक्त इह देहेन्द्रियादिगहने प्रविष्टोऽसंसारी सन् देहेन्द्रियादिसंसारधर्ममनुवर्तते देहेन्द्रियसंघातोऽस्मि कृशः स्थूलः सुखी दुःखीति परमात्मतामजानन्नात्मनः। न त्वमेतदात्मकः, परमेव ब्रह्मास्यसंसारीति प्रतिबोधित आचार्येण हित्यैषणात्रयानुवृत्तिं च ब्रह्मैवास्मीति प्रतिपद्यते।

अत्र राजपुत्रस्य राजप्रत्ययवद्ब्रह्मप्रत्ययो दृढीभवति विस्फुलिङ्गवदेव त्वं परस्माद्ब्रह्मणो भ्रष्ट इत्युक्ते, विस्फुलिङ्गस्य प्रागग्नेर्भृशादग्न्येकत्वदर्शनात्। तस्मादेकत्वप्रत्ययदाढ्याय सुवर्णमणिलोहाग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्ता, नोत्पत्त्यादिभेदप्रतिपादनपराः। सैन्धवधनवत्प्रज्ञप्त्येकरसनैरन्तर्याविधारणादेकधैवानुद्रष्टव्यमिति च। यदि च ब्रह्मणश्चित्रपटवद्वृक्षसमुद्रादिवच्चोत्पत्त्याद्यनेकधर्मविचित्रता विजिग्राहयिषितैकरसं सैन्धवधनवदनन्तरमबाह्यमिति नोपसमहरिष्यदेकधैवानुद्रष्टव्यमिति च न प्रायोक्ष्यत। य इह नानेव पश्यतीति निन्दावचनं च।

तस्मादेकरूपैकत्वप्रत्ययदाढ्यायैव सर्ववेदान्तेषूत्पत्तिस्थितिलयादिकल्पना, न तत्प्रत्ययकरणाय। न च निरवयवस्य परमात्मनोऽसंसारिणः संसार्येकदेशकल्पना न्याय्या, स्वतोऽदेशत्वात्परमात्मनः। अदेशस्य परस्यैकदेशसंसारित्वकल्पनायां पर एव संसारीति कल्पितं भवेत्।

अथ परोपाधिकृत एकदेशः परस्य घटकरकाद्याकाशवत्। न, तदा तत्र विवेकिनां परमात्मैकदेशः पृथक्संव्यवहारभागिति बुद्धिरुत्पद्यते। अविवेकिनां विवेकिनां चोपचरिता बुद्धिर्दृष्टेति चेत्। न, अविवेकिनां मिथ्याबुद्धित्वात्। विवेकिनां च संव्यवहारमात्रालम्बनार्थत्वात्।

यथा कृष्णो रक्तश्चाऽकाश इति विवेकिनामपि कदाचित्कृष्णाता रक्तता चाऽकाशस्य संव्यवहारमात्रालम्बनार्थत्वं प्रतिपद्यते इति न परमार्थतः कृष्णो रक्तो वाऽकाशो भवितुमर्हति। अतो न पण्डितैर्ब्रह्मस्वरूपप्रतिपत्तिविषये ब्रह्मणोऽशांश्येकदेशैकदेशिविकारविकारित्वकल्पना कार्या। सर्वकल्पनापनयनार्थसारपरत्वात्सर्वोपनिषदाम्। अतो हित्वा सर्वकल्पनामाकाशस्येव निर्विशेषता प्रतिपत्तव्या। “आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः” “न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः” इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः।

नाऽत्मानं ब्रह्मविलक्षणं कल्पयेदुष्णात्मके इवाग्नौ शीतैकदेशं प्रकाशात्मके

वा सवितरि तमएकदेशं सर्वकल्पनापनयनार्थसारपरत्वात्सर्वोपनिषदाम् । तस्मान्नामरूपोपाधिनिमित्ता एवाऽऽत्मन्यसंसारधर्मिणि सर्वे व्यवहाराः । “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” “सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते” इत्येवमादिमन्त्रवर्णेभ्यः । न स्वत आत्मनः संसारित्वमलक्तकाद्युपाधिसंयोगजनितरक्तस्फटिकादिबुद्धिवदध्नान्तमेव न परमार्थतः ।

“ध्यायतीव लेलायतीव” “न कर्मणा वर्धते नो कनीयान्” “न कर्मणा लिप्यते पापकेन” “समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तम्” “शुनि चैव श्रपाके च” इत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः परमात्मनोऽसंसारितैव । अत एकदेशो विकारः शक्तिर्वा विज्ञानात्माऽन्यो वेति विकल्पयितुं निरवयवत्वाभ्युपगमे विशेषतो न शक्यते । अंशादिश्रुतिस्मृतिवादाश्चैकत्वार्थाः, न तु भेदप्रतिपादकाः, विवक्षितार्थैकवाक्ययोगादित्यवोचाम ।

सर्वोपनिषदां परमात्मैकत्वज्ञापनपरत्वेऽथ किमर्थं तत्प्रतिकूलोऽर्थो विज्ञानात्मभेदः परिकल्प्यते इति । कर्मकाण्डप्रामाण्यविरोधपरिहारायेत्येके । कर्मप्रतिपादकानि हि वाक्यान्यनेकक्रियाकारकफलभोक्तृकर्त्राश्रयाणि । विज्ञानात्मभेदाभावे ह्यसंसारिण एव परमात्मन एकत्वे कथमिष्टफलासु क्रियासु प्रवर्तयेयुरनिष्टफलाभ्यो वा क्रियाभ्यो निवर्तयेयुः ।

कस्य वा बद्धस्य मोक्षायोपनिषदारभ्येत । अपि च परमात्मैकत्ववादिपक्षे कस्मौ उपदेशः, कस्य चोपदेशग्रहणफलम् । बद्धस्य हि बन्धनाशायोपदेशस्तदभावे उपनिषच्छास्त्रं निर्विषयमेव ।

एवं तर्हुपनिषद्वादिपक्षस्य कर्मकाण्डवादिपक्षेण चोद्यपरिहारयोः समानः पन्थाः । येन भेदाभावे कर्मकाण्डं निरालम्बनमात्मानं न लभते प्रामाण्यं प्रति तथोपनिषदपि । एवं तर्हि यस्य प्रामाण्ये स्वार्थविद्यातो नास्ति, तस्यैव कर्मकाण्डस्यास्तु प्रामाण्यम् । उपनिषदां तु प्रामाण्यकल्पनायां स्वार्थविद्यातो भवेदिति मा

भूत्यामाण्यम् । न हि कर्मकाण्डं प्रमाणं सदप्रमाणं भवितुमर्हति, न हि प्रदीपः प्रकाशयं प्रकाशयति न प्रकाशयति चेति ।

प्रत्यक्षादिप्रमाणविप्रतिषेधाच्च । न केवलमुपनिषदो ब्रह्मैकत्वं प्रतिपादयन्त्यः स्वार्थविधातं, कर्मकाण्डप्रामाण्यविधातं च कुर्वन्ति, प्रत्यक्षादिनिश्चित्भेदप्रतिपत्त्यर्थ-प्रमाणैश्च विरुद्ध्यन्ते । तस्मादप्रामाण्यमेवोपनिषदाम् । अन्यार्थता वाऽस्तु न त्वेव ब्रह्मैकत्वप्रतिपत्त्यर्थता^① न, उक्तोत्तरत्वात् । प्रमाणस्य हि प्रमाणत्वमप्रमाणत्वं वा प्रमोत्पादनानुत्पादननिमित्तम् । अन्यथा चेत्तुम्भादीनां प्रामाण्यप्रसङ्गाच्छब्दादौ प्रमेये । किंचातः^② । यदि तावदुपनिषदो ब्रह्मैकत्वप्रतिपत्तिप्रमां कुर्वन्ति कथमप्रमाणं भवेयुः । न कुर्वन्त्येवेति चेद्यथाऽग्निः शीतमिति स भवानेवं वदन्वत्तत्व्य उपनिषत्प्रामाण्य-प्रतिषेधार्थं भवतो वाक्यमुपनिषत्प्रामाण्यप्रतिषेधं किं न करोत्येवाग्निर्वा रूप-प्रकाशम् । अथ करोति । यदि करोति, भवतु तदा प्रतिषेधार्थं प्रमाणं भवद्वाक्य-मग्निश्च रूपप्रकाशको भवेत् । प्रतिषेधवाक्यप्रामाण्ये भवत्येवोपनिषदां प्रामाण्यम् । अत्र भवन्तो ब्रुवन्तु कः परिहार इति ।

नन्वत्र प्रत्यक्षा मद्वाक्य उपनिषत्प्रामाण्यप्रतिषेधार्थप्रतिपत्तिरग्नौ च रूप-प्रकाशनप्रतिपत्तिः प्रमा । कस्तर्हि भवतः प्रदेषो ब्रह्मैकत्वप्रत्ययप्रमां प्रत्यक्षं कुर्वतीषूपनिषत्सूपलभ्यमानासु । प्रतिषेधानुपपत्तेः । शोकमोहादिनिवृत्तिश्च प्रत्यक्षं फलं ब्रह्मैकत्वप्रतिपत्तिपारम्पर्यजनितमित्यवोचाम । तस्मादुक्तोत्तरत्वादुपनिषदं प्रत्य-प्रामाण्यशङ्का तावन्नास्ति ।

यच्चोक्तं स्वार्थविधातकरत्वादप्रामाण्यमिति, तदपि न । तदर्थप्रतिपत्तेर्बाधिकाभावात् । न ह्युपनिषदभ्यो ब्रह्मैकमेवाद्वितीयं नैव चेति प्रतिपत्तिरस्ति । यथाऽग्निरुष्णः शीतश्चेत्यस्माद्वाक्याद्विरुद्धार्थद्वयप्रतिपत्तिः । अभ्युपगम्य चैतदवोचाम ।

न तु वाक्यप्रामाण्यसमय एष न्यायो, यदुतैकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वम्। सति चाने-कार्थत्वे स्वार्थश्च स्यात्तद्विधातकृच्च विरुद्धोऽन्योऽर्थः। न त्वेतद्वाक्यप्रमाणकानां विरुद्धमविरुद्धं चैकं वाक्यमनेकमर्थं प्रतिपादयतीत्येष समयः। अर्थैकत्वाद्धयेक-वाक्यता।

न च कानिचिदुपनिषद्वाक्यानि ब्रह्मैकत्वप्रतिषेधं कुर्वन्ति। यत्तु लौकिकं वाक्यमग्निरुद्ध्यः शीतश्चेति न तत्रैकवाक्यता, तदेकदेशस्य प्रमाणान्तरविषयानु-वादित्वात्। अग्निः शीत इत्येतदेकं वाक्यमग्निरुद्ध्या इति तु प्रमाणान्तरानुभवस्मारकं, न तु स्वयमर्थावबोधकम्। अतो नाग्निः शीत इत्यनेनैकवाक्यता प्रमाणान्तरानुभव-स्मारणैवोपक्षीणत्वात्। यत्तु विरुद्धार्थप्रतिपादकमिदं वाक्यमिति मन्यते, तच्छी-तोष्णपदाभ्यामग्निपदसामानाधिकरण्यप्रयोगनिमित्ता भ्रान्तिर्न त्वेकस्य वाक्यस्याने-कार्थत्वं लौकिकस्य वैदिकस्य वा।

यच्चोक्तं कर्मकाण्डप्रामाण्यविधातकृदुपनिषद्वाक्यमिति। तत्र, अन्यार्थत्वात्। ब्रह्मैकत्वप्रतिपादनपरा ह्युपनिषदो, नेष्टार्थप्राप्तौ साधनोपदेशं तस्मिन्वा पुरुषनियोगं वारयन्त्यनेकार्थत्वानुपपत्तेरेव। न च कर्मकाण्डवाक्यानां स्वार्थे प्रमा नोत्पद्यते। असाधारणे चेत्स्वार्थे प्रमामुत्पादयति वाक्यं कुतोऽन्येन विरोधः स्यात्।

२ ब्रह्मैकत्वे निर्विषयत्वात्प्रमा नोत्पद्यत एवेति चेत्। न, प्रत्यक्षत्वात्प्रमायाः। “दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत्” “ब्राह्मणो न हन्तव्यः” इत्येवमादिवाक्येभ्यः प्रत्यक्षा प्रमा जायमाना, सा नैव भविष्यति यद्युपनिषदो ब्रह्मैकत्वं बोधयिष्यन्ती-त्यनुमानम्। न चानुमानं प्रत्यक्षविरोधे प्रामाण्यं लभते। तस्मादसदेवैतद्गीयते प्रमैव नोत्पद्यत इति।

अपि च यथाप्राप्तस्यैवाविद्याप्रत्युपस्थापितस्य क्रियाकारकफलस्याऽश्रयणे-नेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायसामान्ये प्रवृत्तस्य तद्विशेषमजानतस्तदाचक्षाणा श्रुतिः।

क्रियाकारकफलभेदस्य लोकप्रसिद्धस्य सत्यतामसत्यतां वा नाऽऽचष्टे न च वारयति ।
इष्टानिष्टफलप्राप्तिपरिहारोपायविधिपरत्वात् ।

यथा काम्येषु प्रवृत्ता श्रुतिः कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वे सत्यपि यथाप्राप्तानेव कामानुपादाय तत्साधनान्येव विधत्ते, न तु कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वादनर्थरूपत्वं चेति न विदधाति, तथा नित्याग्निहोत्रादिशास्त्रमपि मिथ्याज्ञानप्रभवं क्रियाकारकभेदं यथाप्राप्तमेवाऽऽदायेष्टविशेषप्राप्तिमनिष्टविशेषपरिहारं वा किमपि प्रयोजनं पश्यदग्निहोत्रादीनि कर्माणि विधत्ते, नाविद्यागोचरासद्वस्तुत्रिष्टयमिति न प्रवर्तते । यथा काम्येषु । न च पुरुषा न प्रवर्तेन्नविद्यावन्तो दृष्टत्वाद्यथा कामिनः ।

७ विद्यावतामेव कर्माधिकार इति चेत्र॑ । ब्रह्मैकत्वविद्यायां कर्माधिकारविरोधस्योक्तत्वात् । एतेन ब्रह्मैकत्वे निर्विषयत्वादुपदेशेन तदग्रहणफलाभावदोषपरिहार उक्तो वेदितव्यः ।

पुरुषेच्छारागादिवैचित्र्याच्च । अनेका हि पुरुषाणामिच्छा, रागादयश्च दोषा विचित्रास्ततश्च बाह्यविषयरागाद्यपहतचेतसो न शास्त्रं निवर्तयितुं शक्तम् । नापि स्वभावतो बाह्यविषयविरक्तचेतसो विषयेषु प्रवर्तयितुं शक्तम् । किंतु शास्त्रादेतावदेव भवतीदमिष्टसाधनमिदमनिष्टसाधनमिति साध्यसाधनसंबन्धविशेषाभिव्यक्तिः । प्रदीपादिवत्तमसि रूपादिज्ञानम् । न तु शास्त्रं भृत्यानिव बलान्विवर्तयति नियोजयति वा । दृश्यन्ते हि पुरुषा रागादिगौरवाच्छास्त्रमप्यतिक्रामन्तः ।

तस्मात्पुरुषमतिवैचित्र्यमपेक्ष्य साध्यसाधनसंबन्धविशेषाननेकधोपदिशति । तत्र पुरुषाः स्वयमेव यथारुचि साधनविशेषेषु प्रवर्तन्ते, शास्त्रं तु सवितृप्रदीपादिवदुदास्ते एव । तथा कस्यचित्परोऽपि पुरुषार्थोऽपुरुषार्थवदवभासते, यस्य यथाऽवभासः, स तथास्त्रं पुरुषार्थं पश्यति, तदनुरूपाणि साधनान्युपादित्सते । तथाचार्थवादोऽपि—“त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यमूषुः” इत्यादिः । तस्मान्न ब्रह्मैकत्वं ज्ञापयिष्यन्तो वेदान्ता विधिशास्त्रस्य बाधकाः ।

न च विधिशास्त्रमेतावता निर्विषयं स्यात् । नाप्युक्तकारकादिभेदं विधिशास्त्र-मुपनिषदां ब्रह्मैकत्वं प्रति प्रामाण्यं निवर्तयति । स्वविषयशूराणि हि प्रमाणानि, श्रोत्रादिवत् ।

तत्र पण्डितंमन्या: केचित्स्वचित्तवशात्सर्वं प्रमाणमितरेतरविरुद्धं मन्यन्ते, तथा प्रत्यक्षादिविरोधमपि चोदयन्ति ब्रह्मैकत्वे ।

शब्दादयः किल श्रोत्रादिविषया भिन्नाः प्रत्यक्षत उपलभ्यन्ते, ब्रह्मैकत्वं ब्रुवतां प्रत्यक्षविरोधः स्यात् । तथा श्रोत्रादिभिः शब्दाद्युपलब्धारः कर्तारश्च धर्माधर्मयोः प्रतिशरीरं भिन्ना अनुमीयन्ते संसारिणः । तत्र ब्रह्मैकत्वं ब्रुवतामनुमानविरोधश्च । तथा चाऽऽगमविरोधं वदन्ति । “ग्रामकामो यजेत्” । “पशुकामो यजेत्” । “स्वर्गकामो यजेत्” इत्येवमादिवाक्येभ्यो ग्रामपशुस्वर्गादिकामास्तत्साधनाद्यनुष्ठातारश्च भिन्ना अवगम्यन्ते ।

अत्रोच्यते — ते तु कुतर्कदूषितान्तःकरणा ब्राह्मणादिवर्णापिसदा अनुकम्पनीया आगमार्थविच्छिन्नसंप्रदायबुद्धय इति । कथम्? श्रोत्रादिद्वारैः शब्दादिभिः प्रत्यक्षत उपलभ्यमानैर्ब्रह्मण एकत्वं विरुद्ध्यत इति वदन्तो वक्तव्याः । किं शब्दादीनाभेदेनाऽऽकाशैकत्वं विरुद्ध्यत इत्यथ न विरुद्ध्यते, न तर्हि, प्रत्यक्षविरोधः ।

यच्चोक्तं प्रतिशरीरं शब्दाद्युपलब्धारो धर्माधर्मयोश्च कर्तारो भिन्ना अनुमीयन्ते, तथाच ब्रह्मैकत्वेऽनुमानविरोध इति । भिन्नाः कैरनुमीयन्त इति प्रष्टव्याः ।

अथ यदि ब्रूयुः सर्वैरस्माभिरनुमानकुशलैरिति । के यूयमनुमानकुशला इत्येवं पृष्ठानां किमुत्तरम् । शरीरेन्द्रियमनआत्मसु च प्रत्येकमनुमानकौशलप्रत्याख्याने शरीरेन्द्रियमनःसाधना आत्मानो वयमनुमानकुशला अनेककारकसाध्यत्वात्क्रियाणामिति चेत् । एवं तर्ह्यनुमानकौशले भवतामनेकत्वप्रसङ्गः । अनेककारकसाध्या हि क्रियेति भवद्विरेवाभ्युपगतम् । तत्रानुमानं च क्रिया । सा शरीरेन्द्रियमनआत्मसाधनैः कार-

कैरात्मकर्तृका निर्वर्त्यत इत्येतत्प्रतिज्ञातम्। तत्र वयमनुमानकुशला इत्येवं वदद्विः शरीरेन्द्रियमनःसाधना आत्मानः प्रत्येकं वयमनेके इत्यभ्युपगतं स्यात्। अहो अनु-मानकौशलं दर्शितमपुच्छशृङ्गैस्तार्किकबलीवदेः। यो ह्यात्मानमेव न जानाति, स कथं मूढस्तदगतं भेदमभेदं वा जानीयात्?

तत्र किमनुमिनोति? केन वा लिङ्गेन? न ह्यात्मनः स्वतो भेदप्रतिपादकं किंचिल्लङ्गमस्ति, येन लिङ्गेनाऽऽत्मभेदं साधयेत्। यानि लिङ्गान्यात्मभेदसाधनाय नामरूपवन्त्युपन्यस्यन्ति, तानि नामरूपगतान्युपाधयः एवाऽऽत्मनो घटकरकापवरक-भूषिद्राणीवाऽऽकाशस्य। यदाऽऽकाशस्य भेदलिङ्गं पश्यति, तदाऽऽत्मनोऽपि भेदलिङ्गं लभेत् सः। न ह्यात्मनः परतो विशेषमभ्युपगच्छद्विस्तार्किकशैरपि भेदलिङ्गमात्मनो दर्शयितुं शक्यते। स्वतस्तु दूरादपनीतमेवाविषयत्वादात्मनः।

यद्यत्पर आत्मधर्मत्वेनाभ्युपगच्छति तस्य तस्य नामरूपात्मकत्वाभ्युपगमान्नाम-रूपाभ्यां चाऽऽत्मनोऽन्यत्वाभ्युपगमात्। “आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म” इति श्रुतेः। “नामरूपे व्याकरवाणि” इति च। उत्पत्तिप्रलयात्मके हि नामरूपे, तद्विलक्षणं च ब्रह्म। अतोऽनुमानस्यैवाविषयत्वात्कुतोऽनुमानविरोधः। एतेनाऽऽगमविरोधः प्रत्युक्तः।

यदुक्तं ब्रह्मैकत्वे यस्मा उपदेशो यस्य चोपदेशग्रहणफलं तदभावादेकत्वो-पदेशानर्थक्यमिति। तदपि न, अनेककारकसाध्यत्वात्क्रियाणां कञ्चोद्यो भवति। एकस्मिन्ब्रह्मणि निरूपाधिके नोपदेशो नोपदेष्टा न चोपदेशग्रहणफलम्। तस्मादु-पनिषदां चाऽऽनर्थक्यमित्येतदभ्युपगतमेव। अथानेककारकविषयानर्थक्यं चोद्यते। न, स्वतोऽभ्युपगमविरोधादात्मवादिनाम्।

तस्मात्तार्किकचाटभटराजाप्रवेश्यमभयं दुर्गमिदमल्पबुद्ध्यगम्यं शास्त्रगुरु-प्रसादरहितैश्च। “कस्तं मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुमर्हति” “देवैरत्रापि विचिकित्सितं पुरा” “नैषा तर्केण मतिरापनेया” वरप्रसादलभ्यत्वश्रुतिस्मृतिवादेभ्यश्च। “तदेजति

अथ द्वितीयाध्यायस्य शिशुनामद्वितीयं ब्राह्मणम्। *head special work. strength is vital force. यो ह वै शिशुं साधानुं सप्रत्याधानं सस्थूर्णं* alode body.

सदामं वेद सप्त ह द्विषतो भ्रातृव्यानवरुणद्वि । अयं
 १६९. "प्राणों के स्थान, तस्मै इष्ट स्थान"
 जो भी कोई आधान, प्रत्याधान, स्थूणा और बन्धनरज्जु के सहित शिशु को जानता
 शरीर स्थितिष्ठानम्

तनैजति तद्दूरे तद्वन्निके" इत्यादिविरुद्धधर्मसमवायित्वप्रकाशकमन्त्रवर्णेभ्यश्च। गीतासु च "मत्स्थानि सर्वभूतानि" इत्यादि। तस्मात्परब्रह्मव्यतिरेकेण संसारी नाम नान्यद्वस्त्वन्तरमस्ति। तस्मात्सुषुच्यते "ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्" "तदात्मानमेवावेत्" "अहं ब्रह्मास्मि" "नान्यदतोऽस्ति द्रष्ट नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ" इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः। तस्मात्परस्यैव ब्रह्मणः सत्यस्य सत्यं नामोपनिषत्परा ॥२०॥

इति वृहदारण्यकोपनिषद्द्वाष्टे द्वितीयाध्यायस्याजातशत्रुनामप्रथमं ब्राह्मणम् ॥१ ॥

“ब्रह्म ज्ञपयिष्यामि” इति प्रस्तुतम् । तत्र यतो जगज्ञातं यन्मयं यस्मिंश्च लीयते, तदेकं ब्रह्मेति विज्ञापितम् । किमात्मकं पुनस्तज्जगज्ञायते लीयते च? पञ्चभूतात्मकम् । भूतानि च नामरूपात्मकानि । नामरूपे सत्यमिति ह्युक्तम् । तस्य सत्यस्य पञ्चभूतात्मकस्य सत्यं ब्रह्म । कथं पुनर्भूतानि सत्यमिति मूर्तमूर्तब्राह्मणम् । मूर्तमूर्तभूतात्मकत्वात्कार्यकरणात्मकानि भूतानि प्राणा अपि सत्यम् । तेषां कार्यकरणात्मकानां भूतानां सतत्त्वनिर्दिधारयिषया ब्राह्मणद्वयमारभ्यते सैवोपनिषदव्याख्या । कार्यकरणसत्त्वावधारणद्वारेण हि सत्यस्य सत्यं ब्रह्मावधार्यते । अत्रोक्तम् ‘प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यम्’ इति । तत्र के प्राणाः, कियत्यो वा प्राणविषया उपनिषदः, का इति च ब्रह्मोपनिषत्प्रसङ्गेन करणानां प्राणानां स्वरूपमवधारयति, पथिगतकूपारामाद्यवधारणवत् ।

यो ह वै शिशुं साधानं सप्रत्याधानं सस्थूणं सदामं वेद

वाव शिशुर्योऽयं मध्यमः प्राणस्तस्येदमेवाऽऽधानमिदं

प्रत्याधानं प्राणः स्थूणाऽन्नं दाम ॥१॥

अन्न पान भवन्ति । शक्ति = ब्रह्म ।

अन्न बांधने की इच्छा

है, वह अपने से द्वेष करने वाले शीर्षस्थ सात शत्रुओं को अपने वश में कर लेता है। यह जो मध्यमप्राण है—ब्रह्म शिशु है। यह वर्तमान देह ही उसका आधान है और शिर प्रत्याधान है। प्राण स्थूणा (अन्न-पान-जनित शक्ति) है और अन्न बांधने की रसी के समान है ॥१॥

स्थूण्म अन्नरसं
natural forms food.

तस्येदं फलम्। किं तत्? सप्त सप्तसंख्याकान्ह द्विषतो द्वेषकर्तृभ्रातृव्यान्भ्रातृव्या हि द्विविधा भवन्ति द्विषन्तोऽद्विषन्तश्च, तत्र द्विषन्तो ये भ्रातृव्यास्तान्द्विषतो भ्रातृव्यानवरुणद्विद्वाराणि तत्प्रभवा विषयरागाः सहजत्वादभ्रातृव्याः। ते ह्यस्य स्वात्मस्थां दृष्टिं विषयविषयां कुर्वन्ति, तेन ते द्वेष्टारो भ्रातृव्याः। प्रत्यगात्मेक्षणप्रतिषेधकरत्वात्। काठके चोक्तम्—“पराजित्वा खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराद्यशयति नान्तरात्मन्” इत्यादि। तत्र यः शिश्वादीन्वेद तेषां याथात्म्यमवधारयति स एताभ्रातृव्यानवरुणद्वयपावृणोति विनाशयति।

तस्मै फलश्रवणोनाभिमुखीभूतायाऽह— अयं वाव शिशुः। कोऽसौ? योऽयं मध्यमः प्राणः शरीरमध्ये यः प्राणो लिङ्गात्मा यः पञ्चधा शरीरमाविष्टो बृहन्याण्डरवासः सोम राजन्नित्युक्तः। यस्मिन्वाद्यमनःप्रभृतीनि करणानि विषक्तानि, पद्मवीशशशाङ्कुनिर्दर्शनात्। स एष शिशुरिव विषयेष्वितरकरणवदनासक्तत्वात्। शिशुं साधानमित्युक्तम्। किं पुनस्तस्य शिशोर्वत्सस्थानीयस्य करणात्मन आधानम्। तस्येदमेव शरीरमाधानं कार्यात्मकमाधीयतेऽस्मिन्नित्याधानम्। तस्य हि शिशोः प्राणस्येदं शरीरमधिष्ठानम्। अस्मिन्हि करणान्यधिष्ठितानि लब्धात्मकान्युपलब्धिद्वाराणि भवन्ति, न तु प्राणमात्रे विषक्तानि। तथा हि दर्शितमजातशत्रुणा। उपसंहृतेषु करणेषु विज्ञानमयो नोपलभ्यते। शरीरदेशव्युद्घेषु तु करणेषु विज्ञानमय उपलभमान उपलभ्यते। तच्च दर्शितं पाणिपेषप्रतिबोधनेन।

अक्षिति हेतु लात्; शब्दी (द्वारा के); उपस्थितिकामण = इत्ती उत्तमः;
द्विज्ञानिकाः = कुता का.

१६४

मिताक्षाहिन्दीव्याख्यासंवालितशाङ्करभाष्यसमेता

(२ द्वितीयाध्याये-

उक्तं विशु के नेत्रस्थ सात अक्षिति द्वारा

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते तद्या इमा अक्षन्लो-

^{रुद्रामे} हिन्यो राजयस्ताभिरेनथं रुद्रोऽन्वायत्तोऽथ या ^{attends}

^{त्रै} अक्षन्नापस्ताभिः पूर्जन्यो या कनीनका तयाऽऽदित्यो, ^{द्वृकुपाली} ^{pupil}

यत्कृष्णं तेनाग्निर्यच्छुक्लं तेनेन्द्रोऽधरयैनं वर्तन्या ^{पुलकं}

७ अक्षितियां अद्वन्द्वम प्रयत्नियों का सदा स्तवन करती हैं।

ये नेत्रस्थ सात अक्षितियाँ उस मध्यमप्राण शिशु का सदा स्तवन करती हैं। उनमें से जो ये आँख में लाल रेखाएँ हैं, उनके द्वारा 'रुद्र' इस मध्यमप्राण के अनुगत हैं तथा धूमादि से नेत्र में जो जल अभिव्यक्त होता है, उसके द्वारा 'मेघ' (उस मध्यमप्राण के अनुगत हैं) जो दर्शनशक्ति है, उसके द्वारा 'आदित्य', जो नेत्र में कृष्ण वर्ण है, उसके द्वारा 'अग्नि' और जो शुक्ल रूप है, उसके द्वारा इन्द्र, इस मध्यमप्राण के अनुगत हैं,

इदं प्रत्याधानं शिरः प्रदेशविशेषेषु प्रति प्रत्याधीयत इति प्रत्याधानम्।

प्राणः स्थूणाऽन्नपानजनिता शक्तिः प्राणो बलमिति पर्यायाः। बलावष्टम्भो हि प्राणोऽस्मिज्ञारीरे। “स यत्रायमात्माऽबल्यं न्येत्य संमोहमिव” इति दर्शनात्। यथा वत्सः स्थूणावष्टम्भ एवम्। शरीरपक्षपाती वायुः प्राणः स्थूणेति केचित्। अन्नं दाम। अन्नं हि भुक्तं त्रेधा परिणमते। यः स्थूलः परिणामः, स एतदद्वयं भूत्वेमामप्येति मूर्त्रं च पुरीषं च। यो मध्यमो रसः स रसलोहितादिकमेण स्वकार्यं शरीरं सासधातुकमुपचिनोति। स्वयोन्यन्नागमे हि शरीरमुपचीयतेऽन्नमयत्वात्। विपर्ययेऽपक्षीयते पतति। यस्त्वणिष्ठो रसोऽमृतमूर्क्षभाव इति च कथ्यते। स नाभेऽरुद्धर्वं हृदयदेशमागत्य हृदयाद्विप्रसृतेषु द्वासमतिनाडीसहस्रेष्वनुप्रविश्य यत्तत्करणसंधातरूपं लिङ्गं शिशुसंज्ञकं तस्य शरीरे स्थितिकारणं भवति बलमुपजनयत्स्थूणाख्यम्। तेनान्नमुभयतः पाशवत्सदामवत्प्राणशरीरयोर्निर्बन्धनं भवति ॥१॥

इदानीं तस्यैव शिशोः प्रत्याधान ऊढस्य चक्षुषि काश्चनोपनिषदः उच्यन्ते—

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते। तं करणात्मकं प्राणं शरीरेऽन्नबन्धनं चक्षुष्वृद्धमेता वक्ष्यमाणाः सप्त सप्तसंख्याका अक्षितयोऽक्षितिहेतु-

पृथिव्यन्वायत्ता, द्यौरुत्तरया, नास्यान्नं क्षीयते य

एवं वेद ॥२॥

श्रोत्राणि प्राणों के सहित ऊर्त्तक में चमस इविं का विचान
तदेष श्लोको भवति । अर्वाग्निबलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्त्-bowl.

स्मिन्यशो निहितं विश्वरूपम् । तस्याऽऽसते ऋषयः

Various kinds of knowledge

एवं नीचे के पलक द्वारा 'पृथिवी' तथा ऊपर के पलक द्वारा 'द्युलोक' इसमें अनुगत है। जो इस प्रकार इस मध्यमप्राण को जानता है, उसका अन्न कभी भी क्षीण नहीं होता ॥२॥

इस अर्थ में यह मन्त्र है। नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस है, उसमें अनेक रूपों वाला यश स्थित है। उसके तीर पर सप्त ऋषिगण और वेद

त्वादुपतिष्ठन्ते । यद्यपि मन्त्रकरणे तिष्ठतिरुपपूर्व आत्मनेपदी भवति । इहापि सप्तदेवताभिधानानि मन्त्रस्थानीयानि करणानि तिष्ठतेरतोऽत्राप्यात्मनेपदं न विरुद्धम् । कास्ता अक्षितय इत्युच्यन्ते । तत्तत्र या हमाः प्रसिद्धा अक्षाङ्गक्षणि लोहिन्यो लोहिता दाजयो रेखास्ताभिद्वारभूताभिरेनं मध्यमं प्राणं रुद्रोऽन्वायतोऽनुगतः । अथ या अक्षाङ्गक्षण्यापो धूमादिसंयोगेनाभिव्यज्यमानास्ताभिरद्विद्वारभूताभिः पर्जन्यो देवतात्माऽन्वायतोऽनुगत उपतिष्ठते इत्यर्थः । स चान्नभूतोऽक्षितिः प्राणस्य । "पर्जन्ये वर्षत्यानन्दिनः प्राणा भवन्ति" इति श्रुत्यन्तरात् । या कनीनका दृक्षक्तिस्तया कनीनकया द्वारेणाऽऽदित्यो मध्यमं प्राणमुपतिष्ठते । यत्कृष्णं चक्षुषि तैनैनमठिनरूपतिष्ठते । यच्छुक्लं चक्षुषि तैनैन्द्रोऽधरया वर्तन्या पक्ष्मणैनं पृथिव्यन्वायत्ताऽधरत्वसामान्यात् । द्यौरुत्तरयोर्धरत्वसामान्यात् । एताः सप्तान्नभूताः प्राणस्य संततमुपतिष्ठन्त इत्येवं यो वेद तस्यैतत्फलं—नास्यान्नं क्षीयते य एवं वेद ॥२॥

तत्तत्रैतस्मिन्नर्थं एष श्लोको मन्त्रो भवति— अर्वाग्निबलश्चमस इत्यादिः । तत्र मन्त्रार्थमाच्छे श्रुतिः— अर्वाग्निबलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इति ।

वेदेन संवादम्

सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति । अवर्गिबिल-
 श्चमस ऊर्ध्वबुध्न इतीदं तच्छिर एष ह्यर्वागिबिल-
 श्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपमिति शब्दादिं ज्ञानं हेतुं वारः
 प्राणा वै यशो विश्वरूपं प्राणानेतदाह तस्याऽसत
 ऋषयः सप्त तीर इति प्राणा वा ऋषयः प्राणानेतदाह इत्येत्य छिद्रः
 वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति वाग्ध्यष्टमी ब्रह्मणा विदुं लभेत्
 संवित्ते ॥३॥ वेदेन शब्दाद् communi cates with Vedas.

के द्वारा संवाद करने वाली आठवीं वाणी है। नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस क्या है? वह शिर ही है क्योंकि यह मस्तक ही नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस है। उसमें विश्वरूप निहित यश क्या है? अध्यात्मवायु प्राण ही अनेकरूपों वाला यश इसमें निहित है। प्राणों के विषय में ही (सात श्रोत्रादि और उनमें सात भागों में विभक्त होकर फैला हुआ वायु यश है) ऐसा मन्त्र कहता है। उसके तीर पर सात ऋषि रहते हैं, यहाँ पर शीर्षस्थ श्रोत्रादि सप्त प्राण ही ऋषि हैं क्योंकि प्राणों के विषय में ही ऐसा मन्त्र कहता है। वाक् ही आठवीं है क्योंकि वेद के द्वारा संवाद करने वाली यही है। यही वेद के द्वारा संवाद करती है ॥३॥

कः पुनरसाववाहिबिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः । इदं तच्छिरश्चमसाकारं हि तत् । कथम्? एष ह्यर्वागिबिलो मुखस्य बिलरूपत्वच्छिरसो बुध्नाकारत्वादूर्ध्वबुध्नः । तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपमिति यथा सोमश्चमसे, एवं तस्मिन्यशसि विश्वरूपं नानारूपं निहितं स्थितं भवति । किं पुनस्तद्यशः, प्रणाः वै विश्वरूपं प्राणाः श्रोत्रादयो वायवश्च मरुतः सप्तथा तेषु प्रसृता यश इत्येतदाह मन्त्रः । शब्दादि-ज्ञानहेतुत्वात् । तस्याऽसत ऋषयः सप्त तीर इति प्राणाः परिस्पन्दात्मकास्त एव च ऋषय प्राणानेतदाह मन्त्रः । वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति । ब्रह्मणा संवादं कुर्वत्यष्टमी भवति । तद्देतुमाह—वाग्ध्यष्टमी ब्रह्मणा संवित्ते इति ॥३॥

श्रोतृगान्डि में विभाग शर्वकं सप्तर्षि हृष्टि का विचान्

श्रोत्रः इमावेव गोतमभरद्वाजावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाज
 नेत्रः इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं
 नासिकापुरुजमदग्निरिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं
 कश्यपो वागेवात्रिवाचा ह्यन्नमद्यतेऽन्तिर्ह वै नामैतद्य-
 दत्रिरिति सर्वस्यात्ता भवति सर्वमस्यानं भवति य
 एवं वेद ॥४॥ भोक्ता एव न भोज्यम्

जानते प्रतीति इन्दुरादि:

साधना का पराकारे इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य

पृष्ठा ५ अन्त्यम् (ज्ञान अन्त्यम्) ५ to chapter

शिशुनामद्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

अनुरक्ति सब से है जाप्त और कवल असम्भवे वह जाप.

ये दोनों श्रोत्र ही गोतम और भरद्वाज हैं। दक्षिण श्रोत्र ही गोतम है और वह वाम श्रोत्र ही भरद्वाज है। ये दोनों नेत्र ही विश्वामित्र और जमदग्नि हैं। इनमें दक्षिण नेत्र ही विश्वामित्र है और वाम नेत्र ही जमदग्नि है। ये दोनों नासिकाछिद्र ही वसिष्ठ तथा कश्यप हैं। इनमें दक्षिणछिद्र ही वसिष्ठ है और वामछिद्र कश्यप है तथा वाक् ही अत्रि है क्योंकि वागिन्द्रिय द्वारा ही पुरुष अन्न भक्षण करता है। जिसे अत्रि कहते हैं, निःसन्देह वह अन्तिनाम वाला ही है। जो इसे (इस पूर्वोक्त प्राण के यथार्थस्वरूप को) जानता है, वह सबका भक्षण करने वाला हो जाता है, इसका सब भोज्य हो जाता है अर्थात् भोज्यवर्ग से निवृत्त हो जाता है ॥४॥

॥ इति द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

के पुनस्तस्य चमसस्य तीरे आसते ऋषया इति १ इमावेव गोतमभरद्वाजौ कर्णावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाजौ दक्षिणश्चोत्तरश्च विपर्ययेण वा। तथा चक्षुषी उपदिशन्नुवाचेमावेव विश्वामित्रजमदग्नी दक्षिणं विश्वामित्र उत्तरं जमदग्निर्विपर्ययेण वा। इमावेव वसिष्ठकश्यपौ नासिके उपदिशन्नुवाच। दक्षिणः पुटो भवति वसिष्ठः। उत्तरः कश्यपः

ब्रह्म के दो रूप । अथ द्वितीयाध्यायस्य मूर्त्तमूर्त्तनामतृतीयं ब्राह्मणम् । (ज्ञाति वे दि)

द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्त्तं चैवामूर्त्तं च मर्त्यं चामृतं mortal & immortal

च स्थितं च यच्च, सच्च त्यच्च ॥१॥ परोक्षाभिस्तत्त्वार्थम्
limited परिविक्षेप अवशिष्टत्वं स्वाभावण वर्जन लक्ष्येत् defined & undefined
unlimited ब्रह्म के दो रूप हैं; मूर्त्त और अमूर्त, मर्त्य और अमृत, स्थावर और जंगम, सत्
और त्यत् ॥१॥ ज्ञानोन्नति अक्षि = परा अक्षि = अनन्त अक्षि.

पूर्ववत् । वागेवात्रिरदनक्रियायोगात्सप्तमः । वाचा ह्यन्नमद्यते । तस्मादत्तिर्ह
वै प्रसिद्धं नामैतदत्तृत्वादत्तिरिति । अत्तिरेव सन्यदत्रिरित्युच्यते परोक्षेण
सर्वस्यैतस्यान्नजातस्य प्राणस्यात्रिनिर्वचनविज्ञानादत्ता भवति । अत्तैव भवति
नामुष्मिन्ननेन पुनः प्रतिपद्यते इत्येतदुक्तं भवति, सर्वमस्यान्नं भवतीति । य
एवमेतद्यथोक्तं प्राणयाथात्म्यं वेद स एवं मध्यमः प्राणो भूत्वाऽऽधानप्रत्याधान-
गतो भोक्तैव भवति, न भोज्यं भोज्यादव्यावर्तते इत्यर्थः ॥४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

इति नवमाहिकम् ॥१॥

✓ तत्र प्राणा वै सत्यमित्युक्तम् । याः प्राणानामुपनिषदस्ता ब्रह्मोपनिषदत्प्रसङ्गेन
✓ व्याख्याता एते ते प्राणा इति च । ते किमात्मकाः कथं वा तेषां सत्यत्वमिति
✓ च वक्तव्यमिति पञ्चभूतानां सत्यानां कार्यकरणात्मकानां स्वरूपावधारणार्थमिदं
✓ ब्राह्मणमारभ्यते । यदुपाधिविशेषापनयद्वारेण नेति नेतीति ब्रह्मणः सतत्वं निर्दिधार-
✓ यिषितम् । तत्र द्विरूपं ब्रह्म, पञ्चभूतजनितकार्यकरणसंबद्धं मूर्त्तमूर्त्तिं मर्त्यमृत-
✓ स्वभावं तज्जनितवासनारूपं च सर्वज्ञं सर्वशक्तिं सोपाख्यं भवति । क्रियाकारक-
✓ फलात्मकं च सर्वव्यवहारास्पदम् । तदेव ब्रह्म विगतसर्वोपाधिविशेषं सम्यन्दर्शन-
✓ विषयमजमजरममृतमभयं वाङ्मनसयोरप्यविषयमद्वैतत्वानेति नेतीति निर्दिश्यते ।
तत्र यदपोहद्वारेण नेति नेतीति निर्दिश्यते ब्रह्म, ते एते द्वे वाव वावशब्दोऽ-
वधारणार्थः । द्वे एवेत्यर्थः । ब्रह्मणः परमात्मनो रूपे, रूप्यते याभ्यामरूपं परं
ब्रह्मविद्याध्यारोप्यमाणाभ्याम् । के ते द्वे? मूर्त्तं चैव मूर्तमेव च । तथाऽमूर्त्तं

चक्षुरिन्द्रिय श्राद्धन्

मूर्त रूप और असक तदेतन्मूर्त यदन्यद्वायोश्चान्तरिक्षाच्यैतन्मत्यमेत् *good, mortal*
 रस- परिच्छिन्नं *limited* तिथिमेतत्सुन्तस्यैतस्य मूर्तस्यैतस्य मत्यस्यैतस्य *defined*.
 स्थितस्यैतस्य सतः एष रसो य एष तपति सतो सविता

होष रसः ॥२ ॥

नेति नेति चतुर्विषेधः, अस्तुर्तुविषेधः; वचेणा सत् चिकानन्द-अस्त्वा-

जो यह वायु अन्तरिक्ष इन दो भूतों से भिन (पृथिवी, जल तथा तेज) हैं; वह मूर्त है। यह मत्य है। यह स्थावर है और चक्षुरादि से प्रतीत होने के कारण यह सत् उस इस मूर्त का, इस मत्य का, इस स्थित का और इस सत् का, यही रस है। जो यह अन्तरिक्ष में सवित्रमण्डल तपता है, यह सदरूप तीनों भूतों का ही सारतम रस है॥२ ॥

चामूर्तमेव चेत्यर्थः। अन्तर्णीतस्वात्मविशेषणे मूर्तमूर्ते द्वे एवेत्यवधार्येते। कानि पुनस्तानि विशेषणानि मूर्तमूर्तयोरित्युच्यन्ते—मत्यं च मत्यं मरणधर्ममृतं च तद्विपरीतं, स्थितं च परिच्छिन्नं गतिपूर्वकं यत्स्थास्तु, यद्या यातीति यदव्या-प्यपरिच्छिन्नं स्थितविपरीतं सच्च सदित्यन्येभ्यो विशेष्यमाणासाधारणधर्मविशेषवत्। त्यच्चा तद्विपरीतं त्यदित्येव सर्वदा परोक्षाभिधानार्हम् ॥२ ॥

तत्र चतुष्टयविशेषणविशिष्टं मूर्त तथाऽमूर्त च। तत्र कानि मूर्तविशेषणानि कानि चेतराणीति विभज्यते। तदेतन्मूर्त मूर्छितावयवमितरेतरानुप्रविष्टावयवं धनं संहतमित्यर्थः। किं तद्यदन्यत्कस्मादन्यद्वायोश्चान्तरिक्षाच्च भूतद्वयात्परिशेषात्यथिव्यादिभूतत्रयमेतन्मत्यं यदेतन्मूर्ताख्यं भूतत्रयमिदं मत्यं मरणधर्मि। कस्माद्यस्मात्स्थितमेतत्। परिच्छिन्नं ह्यर्थान्तरेण संप्रयुज्यमानं विरुद्ध्यते। यथा घटः स्तम्भकुड्यादिना, तथा मूर्त स्थितं परिच्छिन्नमर्थान्तरसंबन्धं ततोऽर्थान्तरविरोध-मत्यमेतत्सद्विशेष्यमाणासाधारणधर्मवत्। तस्माद्विपरिच्छिन्नं परिच्छिन्नत्वान्मत्यमतो मूर्त मूर्तत्वाद्वा मत्यं मत्यत्वात्स्थितं स्थितत्वात्सत्। अतोऽन्योन्याव्यभिचाराच्चतुर्णां धर्माणां यथेष्टं विशेषणविशेष्यभावो हेतुहेतुमद्वावश्च दर्शयितव्यः। सर्वथाऽपि तु

ज्ञ (विश्व) विष्णु अस्त रूप और उसका स्वरूप-

Subtitle. अथामूर्त्वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतमेतद्यदेतत्यन्तस्यै- अत (प्राप्ति) अत (या त)

तस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत एतस्य त्यस्यैष रसो undefined

य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषस्त्यस्य होष रस इत्यधि-
हिरण्यगर्भः प्राणः आदिमण्डलं गत तु कलं भाष्यकल्पय को पठाया।
दैवतम् ॥३॥

एवं वायु और अन्तरिक्ष ये दो भूत अमूर्त हैं, ये अमृत हैं। अतएव ये अस्थित हैं (क्योंकि इनका किसी से विरोध नहीं है, यानी अपरिच्छिन्न है) और यही 'त्यत्' है। उस इस अमूर्त का, इस अमृत का, इस चल का, इस 'त्यत्' का यह सार है, जो कि इस मण्डल में हिरण्यगर्भात्मक पुरुष है। यही इस भूतद्वय 'त्यत्' का सारात्म रस है, यही अधिदैवत दर्शन है ॥३॥

भूतत्रयं चतुष्टयविशेषणविशिष्टं मूर्त्वं रूपं ब्रह्मणः। तत्र चतुर्णामेकस्मिन्गृहीते विशेषणे इतरदगृहीतमेव विशेषणमित्याह— तस्यैतस्य मूर्तस्यैतस्य मत्त्व्य-स्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सतश्चतुष्टयविशेषणस्य भूतत्रयस्येत्यर्थः। एष रसः सार इत्यर्थः। त्रयाणां हि भूतानां सारिष्ठः सविता। एतत्साराणि त्रीणि भूतानि यत एतत्कृतविभज्यमानरूपविशेषणानि भवन्ति। आधिदैविकस्य कार्यस्यैतद्रूपं यतसविता यदेतन्मण्डलं तपति। सतो भूतत्रयस्य हि यस्मादेष रस इत्येतद-गृह्यते। मूर्तो होष सविता तपति, सारिष्ठश्च। यत्त्वाधिदैविकं करणं मण्डलस्याभ्यन्तरं तद्वक्ष्यामः ॥२॥

अथामूर्तमथाधुनाऽमूर्तमुच्यते। वायुश्चान्तरिक्षं च यत्परिशेषितं भूतद्वयमेतद-मृतममूर्तत्वादस्थितमतोऽविरुद्ध्यमानं केनचिदमृतममरणाधर्म्येतद्यत्स्थितविपरीतं व्याप्त्य-परिच्छिन्नं यस्मादेतादन्येभ्योऽप्रविभज्यमानविशेषमतस्त्यत्, त्यदिति परोक्षाभिधानार्हमेव पूर्ववत्। तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यतः एतस्य त्यस्य चतुष्टयविशेषणस्यामूर्तस्यैष रसः। कोऽसौ? य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः करणात्मको हिरण्यगर्भः प्राण इत्यभिधीयते। यः स एषोऽमूर्तस्य

व्यापीक्षा

* श्रीतनु - गंगा - द्वयो नामक वसु - अधिदेविका -
 अाठ वसु - वसु धारा मे तद्य - शाप - गंगा के कोक से
 अस्त्र ५ यात्र मां के द्वासा बाणों से जन्म जागा -
 ३ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ४) (देवताएँ चुकाहना जाते हैं) २०९
 (देवताएँ चुकाहना जाते हैं) अद्वात्म मे इति वा वैष्णव

अथाध्यात्ममिदमेव मूर्त्त यदन्यत्प्राणाच्य यश्चायमन्त- कायु

अब अध्याय में मूर्तमूर्त का निरूपण किया जाता है। जो प्राण से भिन्न है तथा देहान्तर्गत आकाश से भिन्न है, यही शरीर में मूर्त है, यही मर्त्य है, यही स्थावर है और

भूतद्वयस्य रसः पूर्ववत्सारिष्ठः। एतत्पुरुषसारं चामूर्त भूतद्वयं हैरण्यगर्भलिङ्गारम्भाय हि भूतद्वयाभिव्यक्तिरव्याकृतात्तस्मात्तादर्थ्यात्तसारं भूतद्वयम्। त्यस्य ह्योष रसो यस्माद्यो मण्डलस्थः पुरुषो मण्डलवन्न गृह्णते सारश्च भूतद्वयस्य। तस्मादस्ति मण्डलस्थस्य पुरुषस्य भूतद्वयस्य च साधम्यम्। तस्माद्युक्तं प्रसिद्धवद्देतृपादानं त्यस्य ह्योष रस इति।

रसः कारणं हिरण्यगर्भविज्ञानात्मा चेतन इति केचित्। तत्र च किल हिरण्यगर्भविज्ञानात्मनः कर्म वाय्वन्तरिक्षयोः प्रयोक्तु, तत्कर्म वाय्वन्तरिक्षाधारं सदन्येषां भूतानां प्रयोक्तु भवति। तेन स्वकर्मणा वाय्वन्तरिक्षयोः प्रयोक्तेति तयो रसः कारणमुच्यत इति।

तत्र, मूर्तरसेनातुल्यत्वात्। मूर्तस्य तु भूतत्रयस्य रसो मूर्तमेव मण्डलं दृष्टं भूतत्रयसमानजातीयं, न चेतनस्तथाऽमूर्तयोरपि भूतयोस्तस्मानजातीयैवामूर्तरसेन युक्तं भवितुम्। वाक्यप्रवृत्तेस्तुल्यत्वात्। यथा हि मूर्तमूर्ते चतुष्टयर्थमवती विभज्येते, तथा रसरसवतोरपि मूर्तमूर्तयोस्तुल्यैव न्यायेन युक्तो विभागः। न चार्थवैशसम्। मूर्तरसेऽपि मण्डलोपाधिश्चेतनो विवक्ष्यत इति चेत्। अत्यल्पमिदमुच्यते। सर्वत्रैव तु मूर्तमूर्तयोर्ब्रह्मरूपेण विवक्षितत्वात्। पुरुषशब्दोऽचेतनेऽनुपपन्न इति चेत्। न। पक्ष-पुच्छादिविशिष्टस्यैव लिङ्गस्य पुरुषशब्ददर्शनात्। “न वा इत्थं सन्तः शक्यामः प्रजाः प्रजनयितुमिमान्सस पुरुषानेकं पुरुषं करवामेति त एतान्सस पुरुषानेकं पुरुष-मकुर्वन्” इत्यादावन्नरसमयादिषु च श्रुत्यन्तरे पुरुषशब्दप्रयोगात्। इत्यधिदैवत-मित्युक्तोपसंहारोऽध्यात्मविभागोक्त्यर्थः ॥३॥

अथाधुनाऽध्यात्मं मूर्तमूर्तयोर्विभागः उच्यते। किं तन्मूर्तमिदमेव।

रुद्र शरीरस्थं प्राणः

रात्मन्नाकाशः एतन्मर्त्यमेतत्स्थितमेतत्सत्त्स्यैतस्य मूर्त्य-
मूर्त्यस्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सत एष रसो

यच्चक्षुः सतो ह्येष रसः ॥४॥ अत्

स (विद्वां विद्वां अमूर्त का वर्णन)

अथामूर्त्य प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाश एतदमृतमे-
तद्यदेतत्त्यत्स्यैतस्यामूर्त्यस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत एतस्य

यही सत् हैं। जो यह नेत्र हैं; यही इस मूर्त्य का, इस मर्त्य का, इस स्थित का एवं
प्रतीयमान सत् का सारतम रस है, यही सत् का सारतम रस है ॥४॥

अब अमूर्त का वर्णन किया जाता है। जो यह प्राण और शरीर के भीतर आकाश
है, यह अमूर्त है, यह अमृत है, यह अपरिच्छिन्न है और यह त्यत् है। उस अमूर्त का,

किंचेदं यदन्यत्प्राणाच्च वायोर्यश्चायमन्तरभ्यन्तरे आत्मज्ञात्मन्याकाशः
खं शरीरस्थश्च यः प्राण एतद्वयं वर्जयित्वा, यदन्यच्छरीरारम्भकं भूतत्रयमेतत्नम-
र्त्यमित्यादि समानमन्यत्पूर्वेण। एतस्य सतो ह्येष रसो यच्चक्षुस्ति।
आध्यात्मिकस्य शरीरारम्भकस्य कार्यस्यैष रसः सारस्तेन हि सारेण सारवदिदं
शरीरं समस्तं यथाऽधिदैवतमादित्यमण्डलेन। प्राथम्याच्च। चक्षुषी एव प्रथमे
संभवतः संभवत इति। “तेजो रसो निरवर्तताग्निः” इति लिङ्गात्। तैजसं हि
चक्षुः। एतत्सारमाध्यात्मिकं भूतत्रयम्। सतो ह्येष रस इति मूर्त्यसारत्वे
हेत्वर्थः ॥४॥

अथाधुनाऽमूर्तमुच्यते। यत्परिशेषितं भूतद्वयं प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाशः
एतदमूर्तम्। अन्यत्पूर्ववत्। एतस्य त्यस्यैष रसः सारो योऽयं दक्षिणोऽक्षन्युरुषो
दक्षिणोऽक्षन्निति विशेषग्रहणं शास्त्रप्रत्यक्षत्वात्। लिङ्गस्य हि दक्षिणोऽक्षिण विशेषतोऽ-

This being in the night eye.

त्यस्यैष रसो योऽयं दक्षिणोऽक्षन्युरुषस्त्यस्य ह्येष

रसः ॥५ ॥ इस अस्ति लिङ्ग विद्युति काया - अलं विद्युति तरु कवाहुं किं लिङ्ग

लिङ्गः

इन्हिं यात्मा पुरुष का स्वरूपः

तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपम् । यथा माहारजनं हल्दी ।

वासो यथा पाण्डवाविकं यथेन्द्रगोपो यथाऽन्यर्चिर्यथा

पुण्डरीकं यथा सकृद्विद्युत्तथं सकृद्विद्युत्तेव ह वा

अस्य श्रीर्भवति, य एवं वेदाथात् आदेशो नेति

इस अमृत का, इस यत् का एवं इस त्यत् का यही सारतम रस है। जो इस दक्षिणनेत्र में पुरुष है, यह त्यत् का ही सारतम रस है ॥५ ॥

उस इस लिङ्गशरीररूप पुरुष का वासनामय स्वरूप ऐसा है, जैसा हल्दी में रंगा हुआ वस्त्र, सफेद ऊनी वस्त्र, जैसा बरसाती लाल रंग का कीड़ा, जैसे अग्निज्वाला, जैसा सफेद कमल और जैसी बिजली की चमक होती है। जो ऐसा जानता है, उसकी श्री विद्युत्चमक की भाँति एक साथ सर्वत्र व्यास हो जाती है। अब उसके बाद “नेति नेति” यह ब्रह्म का आदेश बतलाया जाता है। इस आदेश से बढ़कर दूसरा आदेश है ही नहीं।

धिष्ठातृत्वं शास्त्रस्य प्रत्यक्षं, सर्वश्रुतिषु तथा प्रयोगदर्शनात् । त्यस्य ह्येष रस इति पूर्ववद्विशेषतोऽग्रहणादमूर्तत्वसारत्वे हेत्वर्थः ॥५ ॥

ब्रह्मण उपाधिभूतयोर्मूर्तमूर्तयोः कार्यकरणविभागेनाध्यात्माधिदैवतयो-विभागो व्याख्यातः सत्यशब्दवाच्ययोः । तथेदानीं तस्य हैतस्य पुरुषस्य करणात्मनो लिङ्गस्य रूपं वक्ष्यामो वासनामयं मूर्तमूर्तवासनाविज्ञानमयसंयोगजनितं विचित्रं पटभित्तिचित्रवन्मायेन्द्रजालमृगतृष्णिकोपमं सर्वव्यामोहास्पदम् । एतावन्मात्र-मेवाऽत्मेति विज्ञानवादिनो वैनाशिका यत्र श्रान्ताः । एतदेव वासनारूपं पटरूपवदात्मनो द्रव्यस्य गुणः इति नैयायिका वैशेषिकाश्च संप्रतिपन्नाः । इदमात्मार्थं त्रिगुणं स्वतन्त्रं प्रधानाश्रयं पुरुषार्थेन हेतुना प्रवर्तत इति सांख्याः ।

नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्त्यथ नामधेयथं सत्य-
स्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यम् ॥६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये
मूर्त्तमूर्त्तनामतृतीयं ब्राह्मणम् ॥३ ॥

'सत्य का सत्य' यह उस ब्रह्म का नाम है। प्राण ही सत्य हैं। यह ब्रह्म उनका भी सत्य हैं (क्योंकि इस ब्रह्म का सत्यत्व ही निखिल प्रपञ्च के साथ तादात्म्य होकर प्रतीत हो रहा है) ॥६ ॥

॥ इति तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

औपनिषदंमन्या अपि केचित्प्रक्रियां रचयन्ति— मूर्त्तमूर्त्तराशिरेकः परमात्मरा-
शिरुत्तमस्ताभ्यामन्योऽयं मध्यमः किल तृतीयः कर्त्रा भोक्त्रा विज्ञानमयेनाजातशत्रु-
प्रतिबोधितेन सह विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञासमुदायः प्रयोक्ता, कर्मराशिः प्रयोज्यः पूर्वोक्तो
मूर्त्तमूर्त्तभूतराशिः साधनं चेति ।

तत्र च तार्किकैः सह संधि कुर्वन्ति । लिङ्गाश्रयशैष कर्मराशिरित्युक्त्वा
पुनस्ततत्त्वस्यन्तः सांख्यत्वभयात्कर्मराशिः पुष्पाश्रय इव गन्धः पुष्पवियोगेऽपि
पुटतैलाश्रयो भवति तद्विलिङ्गवियोगेऽपि परमात्मैकदेशमाश्रयति । स परमात्मैकदेशः
किलान्यत आगतेन गुणेन कर्मणा सगुणो भवति निर्गुणोऽपि स कर्ता भोक्ता
बद्ध्यते मुच्यते च विज्ञानात्मेति वैशेषिकचित्तमप्यनुसरन्ति । स च कर्मराशिर्भूतरा-
शेरागन्तुकः स्वतो निर्गुण एव परमात्मैकदेशत्वात् । स्वत उथिताऽविद्या-
ज्ञानागन्तुकाऽप्यूषरवदनात्मधर्म इत्यनया कल्पनया सांख्यचित्तमनुवर्तन्ते ।

सर्वमेतत्तार्किकैः सह सामञ्जस्यकल्पनयारमणीयत्वं पश्यन्ति, नोपनिषत्सिद्धान्तं
सर्वन्यायविरोधं च पश्यन्ति । कथम्? उक्ता एव तावत्सावयवत्वे परमात्मनः
संसारित्वसब्रणत्वकर्मफलदेशसंसरणानुपपत्त्यादयो दोषाः । नित्यभेदे च विज्ञानात्मनः

परेणैकत्वानुपपत्तिः । लिङ्गमेवेति चेत्परमात्मन उपचरितदेशत्वेन कल्पितं घटकरक-भूषिद्राकाशादिवत् । तथा लिङ्गवियोगेऽपि परमात्मदेशाश्रयणं वासनायाः ।

अविद्यायाश्च स्वत उत्थानमूषरवदित्यादिकल्पनाऽनुपपन्नैव । न च वास्यदेश-व्यतिरेकेण वासनाया वस्त्वन्तरसंचरणं मनसाऽपि कल्पयितुं शक्यम् । न च श्रुतयो अनुगच्छन्ति “कामः संकल्पो विचिकित्सा”, “हृदये ह्येव रूपाणि”, “ध्यायतीव लेलायतीव”, “कामा येऽस्य हृदि श्रिताः” “तीर्णो हि तदा सर्वाङ्गोकान्हृदयस्य” इत्याद्याः । न चाऽऽसां श्रुतीनां श्रुतादर्थान्तरकल्पना न्याय्या । आत्मनः परब्रह्म-त्वोपपादनार्थं परत्वादासामेतावन्मात्रार्थोपक्षयत्वाच्च सर्वोपनिषदाम् । तस्माच्छुत्यर्थ-कल्पनाऽकुशलाः सर्व एवोपनिषदर्थमन्यथा कुर्वन्ति, तथाऽपि वेदार्थश्चेत्स्यात्कामं भवतु न मे द्वेषः ।

जीव, ज्ञान, अग्रतः

न च द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे इति राशित्रयपक्षे समञ्जसम् । यदा तु मूर्तमूर्ते तज्जनितवासनाश्च मूर्तमूर्ते एव द्वे रूपे, ब्रह्म च रूपि तृतीयं, न चान्य-च्चतुर्थमन्तराले, तदैतदनुकूलमवधारणं द्वे एव ब्रह्मणो रूपे इति । अन्यथा ब्रह्म-कदेशस्य विज्ञानात्मनो रूपे इति कल्पयं परमात्मनो वा विज्ञानात्मद्वारेरेति । तदा च रूपे एवेति द्विवचनमसमञ्जसम् । रूपाणीति वासनाभिः सह बहुवचनं युक्ततरं स्यात् । द्वे च मूर्तमूर्ते वासनाश्च तृतीयमिति ।

अथ मूर्तमूर्ते एव परमात्मनो रूपे, वासनास्तु विज्ञानात्मन इति चेत् । तदाऽपि विज्ञानात्मद्वारेण विक्रियमाणस्य परमात्मन इतीयं वाचोयुक्तिरनर्थिका स्यात् । वासनाया अपि विज्ञानात्मद्वारत्वस्याविशिष्टत्वात् । न च वस्तु वस्त्वन्तरद्वारेण विक्रियत इति मुख्यया वृत्त्या शक्यं कल्पयितुम् । न च विज्ञानात्मा परमात्मनो वस्त्वन्तरम् । तथा कल्पनायां सिद्धान्तहानात् । तस्माद्वेदार्थमूढानां स्वचित्प्रभवा एवमादिकल्पना अक्षरबाह्याः । न ह्यक्षरबाह्यो वेदार्थो वेदार्थोपकारी वा । निर-पेक्षत्वाद्वेदस्य प्रामाण्यं प्रति । तस्माद्राशित्रयकल्पनाऽसमञ्जसा ।

योऽयं दक्षिणेऽक्षुन्पुरुष इति लिङ्गात्मा प्रस्तुतोऽध्यात्मेऽधिदैवे च “य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः” इति तस्येति प्रकृतोपादानात्स एवोपादीयते, योऽसौ त्यस्यामूर्तस्य रसो न तु विज्ञानमयः। ननु विज्ञानमयस्यैवैतानि रूपाणि कस्मान्न भवन्ति, विज्ञानमयस्यापि प्रकृतत्वात्स्येति च प्रकृतोपादानात्। नैवम्, विज्ञानमयस्यारूपित्वेन विजिज्ञापयिषितत्वात्। यदि हि तस्यैव विज्ञानमयस्यैतानि माहारजनादीनि रूपाणि स्युस्तस्यैव नेति नेतीत्यनाख्येयरूपतयाऽऽदेशो न स्यात्। हृषी से रुद्रे कपडा-

नन्वन्यस्यैवासावादेशो न तु विज्ञानमयस्येति । न । षष्ठान्ते उपसंहारात् “विज्ञाता-रमरे केन विजानीयात्” इति विज्ञानमयं प्रस्तुत्य “स एष नेति नेतीर्ति “विज्ञपयिष्यामि” इति च प्रतिज्ञाया अर्थवत्त्वात्। यदि च विज्ञानमयस्यैवासंव्यवहार्यमात्मस्वरूपं ज्ञापयितुमिष्टं स्यात्प्रध्वस्तसर्वोपाधिविशेषं, ततः इयं प्रतिज्ञाऽर्थवती स्यात्। येनासौ ज्ञापितो जानात्यात्मानमेवाहं ब्रह्मास्मीति शास्त्रनिष्ठां प्राप्नोति न बिभेति कुतश्चनेति। अथ पुनरन्यो विज्ञानमयोऽन्यो नेति नेतीति व्यपदिश्यते, तदाऽन्यददो ब्रह्मान्योऽहमस्मीति विपर्ययो गृहीतः स्यात्। नाऽत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति। तस्मात्स्य हैतस्येति लिङ्गपुरुषस्यैवैतानि रूपाणि।

सत्यस्य च सत्ये परमात्मस्वरूपे वक्तव्ये निरवशेषं सत्यं वक्तव्यम्। सत्यस्य च विशेषरूपाणि वासनास्तासामिमानि रूपाण्युच्यन्ते। एतस्य पुरुषस्य प्रकृतस्य

- ✓ लिङ्गात्मन एतानि रूपाणि। कानि तानीत्युच्यन्ते— यथा लोके महारजनं हरिद्रा, तया रक्तं माहारजनं यथा वासो लोके। एवं स्यादिविषयसंयोगे तादूशं वास-
- ✓ नारूपं रञ्जनाकारमुत्पद्यते चित्तस्य। येनासौ पुरुषो रक्तं इत्युच्यते वस्त्रादिवत्। यथा
- ✓ च लोके पाण्डवाविकम्। अवेरिदमाविकमूर्णादि। यथा च तत्पाण्डुं भवति
- ✓ तथाऽन्यद्वासनारूपम्। यथा च लोक इन्द्रगोपोऽत्यन्तरक्तो भवत्येवमस्य वास-नारूपम्। क्वचिच्चिद्विषयविशेषापेक्षया रागस्य तारतम्यं क्वचित्पुरुषचित्तवृत्त्यपेक्षया। यथा च लोकेऽरन्यर्चिर्भास्वरं भवति तथा क्वचित्कस्यचिद्वासनारूपं भवति। यथा पुण्डरीकं शुक्लं, तद्वदपि च वासनारूपं कस्यचिद्वति। यथा सकृ-

द्विद्युत्तं यथा लोके सकृद्विद्योतनं सर्वतः प्रकाशकं भवति, तथा ज्ञानप्रकाश-विवृद्धयपेक्षया कस्यचिद्वासनारूपमुपजायते ।

नैषां वासनारूपाणामादिरन्तो मध्यं संख्या वा देशः कालो निमित्तं वाऽवधार्यते, असंख्येयत्वाद्वासनाया, वासनाहेतूनां चाऽनन्त्यात् । तथा च वक्ष्यति षष्ठे “इदं मयोऽदोमयः” इत्यादि । तस्मान्न स्वरूपसंख्यावधारणार्था दृष्टान्ता यथा माहारजनं वास इत्यादयः, किं तर्हि? प्रकारप्रदर्शनार्थाः । एवंप्रकाराणि हि वासनारूपाणीति । यत्तु वासनारूपमभिहितमन्ते सकृद्विद्योतनमिवेति तत्किल हिरण्यगर्भस्याव्याकृतात्प्रादुर्भवतस्तद्वित्सकृदेव व्यक्तिर्भवतीति तदीयं वासनारूपं हिरण्यगर्भस्य यो वेद तस्य सकृद्विद्युत्तेव । ह वा इत्यवधारणार्थौ । एवमेवास्य श्रीः ख्यातिर्भवतीत्यर्थः । यथा हिरण्यगर्भस्यैवमेतद्यथोक्तं वासनारूपमन्त्यं यो वेद ।

एवं निरवशेषं सत्यस्य स्वरूपमभिधाय यत्तत्सत्यस्य सत्यमवोचाम तस्यैव स्वरूपावधारणार्थं ब्रह्मण इदमारभ्यते— अथानन्तरं सत्यस्य स्वरूपनिर्देशानन्तरं यत्सत्यस्य सत्यं तदेवावशिष्यते, यस्मादतास्तस्मात्सत्यस्य सत्यं स्वरूपं निर्देश्यामः । आदेशो निर्देशो ब्रह्मणः । कः पुनरसौ निर्देश इत्युच्यते— नेति नेतीत्येष निर्देशः ।

ननु कथमाभ्यां नेति नेतीति शब्दाभ्यां सत्यस्य सत्यं निर्दिदिक्षितमिति । उच्यते— सर्वोपाधिविशेषोपोहेन । यस्मिन् कश्चिद्विशेषोऽस्ति नाम वा रूपं वा कर्म वा भेदो वा जातिर्वा गुणो वा । तदद्वारेण हि शब्दप्रवृत्तिर्भवति । न चैषां कश्चिद्विशेषो ब्रह्मण्यस्ति । अतो न निर्देष्टुं शक्यत इदं तदिति । गौरसौ स्पन्दते शुक्लो विषाणीति यथा लोके निर्दिश्यते । तथा ॥ अध्यारोपितनामरूपकर्मद्वारेण ब्रह्म निर्दिश्यते “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “विज्ञानघन एव ब्रह्माऽत्मा” इत्येवमादिशब्दैः । यदा पुनः स्वरूपमेव निर्दिदिक्षितं भवति निरस्तसर्वोपाधिविशेषं, तदा न शक्यते केन-

✓ चिदपि प्रकारेण निर्देष्टुम् । तदाऽयमेवाभ्युपायो, तदुत प्रासनिर्देशप्रतिषेधद्वारेण नेति
 ✓ नेतीति निर्देशः ।

इदं च नकारद्वयं वीप्साव्याप्त्यर्थम् । यद्यत्प्राप्तं तत्तत्रिषिद्यते । तथा च सत्यनिर्दिष्टाशङ्का ब्रह्मणः परिहृता भवति । अन्यथा हि नकारद्वयेन प्रकृतद्वय-प्रतिषेधे यदन्यत्प्रकृतात्प्रतिषिद्धद्वयाद्ब्रह्म तत्र निर्दिष्टं, कीदृशं तु खल्वित्याशङ्का न निवर्तिष्यते । तथा चानर्थकश्च स निर्देशः पुरुषस्य, विविदिषाया अनिवर्तकत्वात् । ब्रह्म ज्ञपयिष्यामीति च वाक्यमपरिसमाप्तार्थं स्यात् । यदा तु सर्वदिक्कालादि-विविदिषा निवर्तिता स्यात्सर्वोपाधिनिराकरणद्वारेण, तदा सैन्धवघनवदेकरसं प्रज्ञान-घनमनन्तरमबाह्यं सत्यस्य सत्यमहं ब्रह्मास्मीति सर्वतो निवर्तते विविदिषाऽऽत्मन्ये-वावस्थिता प्रज्ञा भवति । तस्माद्वीप्सार्थं नेति नेतीति नकारद्वयम् ।

कल्प खसके

ननु महता यत्नेन परिकरबन्धं कृत्वा किं युक्तमेव निर्देष्टुं ब्रह्म । बाढम् । कस्मात्? न हि यस्मादिति नेति नेत्येतस्मादितीति व्याप्तव्यप्रकारा नकारद्वयस्य विषया निर्दिष्यन्ते । यथा ग्रामो ग्रामो रमणीय इत्यन्यत्परं निर्देशनं नास्ति । तस्मादयमेव निर्देशो ब्रह्मणः । यदुक्तं तस्योपनिषत्सत्यस्य सत्यमित्येवंप्रकारेण सत्यस्य सत्यं तत्परं ब्रह्म । अतो युक्तमुक्तं नामधेयं ब्रह्मणो नामेव नामधेयम् । किं तस्यत्यस्य सत्यं? । प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यमिति ॥६॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्वाष्टे द्वितीयाध्यायस्य
 मूर्त्तमूर्त्तनामतृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

। अथ द्वितीयाध्यायस्य मैत्रेयीनाम् चतुर्थं ब्राह्मणम् ।

✓ आत्मेत्येवोपासीत । तदेवैतस्मिन्यदनीयमात्मतत्त्वं यस्मात्प्रेयः पुत्रादेरित्यु-पन्यस्तस्य वाक्यस्य व्याख्यानविषये संबन्धप्रयोजने अधिहिते “तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तस्वर्मभवत्” इति । एवं प्रत्यगात्मा ब्रह्मविद्याया विषय इत्येतदु-पन्यस्तम् । अविद्यायाश्च विषयः “अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद” इत्यारभ्य

चातुर्वर्ण्यप्रविभागादिनिमित्तपाइक्तकर्मसाध्यसाधनलक्षणो बीजाइकुरवद्व्याकृता-व्याकृतस्वभावो नामरूपकर्मात्मकः संसारः “त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म” इत्युप-संहतः शास्त्रीय उत्कर्षलक्षणो ब्रह्मलोकान्तोऽधोभावश्च स्थावरान्तोऽशास्त्रीयः पूर्वमेव प्रदर्शितो “द्वया ह” इत्यादिना ।

एतस्मादविद्याविषयाद्विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषयब्रह्मविद्यायामधिकारः कथं-चिदपि स्यादिति तृतीयेऽध्याये उपसंहतः समस्तोऽविद्याविषयः । चतुर्थे तु ब्रह्म-विद्याविषयं प्रत्यगात्मानं ब्रह्म ते ब्रवाणीति ब्रह्म ज्ञपयिष्यामीति च प्रस्तुत्य तद-ब्रह्मैकमद्वयं सर्वविशेषशून्यं क्रियाकारकफलस्वभावसत्यशब्दवाच्याशेषभूतधर्मप्रति-षेधद्वारेण, नेति नेतीति ज्ञापितम् ।

अस्या ब्रह्मविद्याया अङ्गत्वेन संन्यासो विधित्सितः । जायापुत्रविज्ञादिलक्षणं पाइक्तं कर्माविद्याविषयं यस्मान्नाऽत्मप्राप्तिसाधनम् । अन्यसाधनं ह्यन्यस्मै फलसाधनाय प्रयुज्यमानं प्रतिकूलं भवति । न हि बुभुक्षापिपासानिवृत्यर्थं धावनं गमनं वा साधनम् । मनुष्यलोकपितृलोकदेवलोकसाधनत्वेन हि पुत्रादिसाधनानि श्रुतानि, नाऽत्मप्राप्तिसाधनत्वेन । विशेषितत्वाच्च । न च ब्रह्मविदो विहितानि काम्यत्व-श्रवणादेतावान्वै काम इति । ब्रह्मविदश्चाऽसकामत्वादासकामस्य कामानुपपत्तेः । “येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः” इति च श्रुतेः ।

केचित्तु ब्रह्मविदोऽप्येषणासंबन्धं वर्णयन्ति, तैर्बृहदारण्यकं न श्रुतम् । पुत्राद्येषणानामविद्वद्विषयत्वम् । विद्याविषये च येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इत्यतः किं प्रजया करिष्याम इत्येष विभागस्तैर्न श्रुतः श्रुत्या कृतः । सर्वक्रियाकारकफलोपमर्द-स्वरूपायां च विद्यायां सत्यां सह कार्येणाविद्याया अनुपपत्तिलक्षणश्च विरोधस्तैर्न विज्ञातो व्यासवाक्यं च तैर्न श्रुतम् । कर्मविद्यास्वरूपयोर्विद्याऽविद्यात्मकयोः प्रति-कूलवर्तनं विरोधः ।

“यदिदं वेदवचनं कुरु कर्म, त्यजेति च ।

कां गतिं विद्यया यान्ति कां च गच्छन्ति कर्मणा ॥

संन्यस्य श्रवणं कुर्यान्नाऽन्यत् कुर्याद्यतिः वैचित् ।
संकरन्तदं गतीवा ५-२१ अन्तः

जग वनिव्रता चारि विधि अहैं + वेद पुराण संत भूति कहैं
हृष्ट रोगवश खड धन हीना + अंधे वधिर कोधी आति दीना.

२१०

मिताक्षराहिनीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेत
५ एसेउ पति करणिये औपमाना + भारि पाव जपतुः ख नामा।
(२ द्वितीयाध्याये-
१ उत्तम के अस बस्य धन माही + सपनेहुः आन पुरुष भेगनाही

याज्ञवल्क्य
मैत्रेयीस्वाद्

मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्य, उद्यास्यन्वा

अरी मैत्रेयी! ऐसा याज्ञवल्क्य नामक ऋषि ने अपनी भार्या से कहा— मैं अपने इस

गार्हस्थ्य जीवन से ऊपर उठकर संन्यास आश्रम में जाना चाहता हूँ (अतः इस विषय में

विषयों से यहि सुख मिलता है तो सुखपि विषय रहित होने से सुख

एतद्वै श्रोतुमिच्छामि तद्वान्प्रब्रवीतु मे। न ही होना चाहिए

एतावृन्योन्यवैरूप्ये वर्तेते प्रतिकूलतः"॥

इत्येवं पृष्ठस्य प्रतिवचनेन—

५ १ "कर्मणा बध्यते जन्मुर्विद्यया च विमुच्यते।
२ तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः"॥

३ इत्येवमादिविरोधः प्रदर्शितः।

✓ तस्मात्र साधनात्तरसहिता ब्रह्मविद्या पुरुषार्थसाधनं, सर्वविरोधात्साधन-

✓ निरपेक्षैव पुरुषार्थसाधनमिति पारिव्राज्यं सर्वसाधनसंन्यासलक्षणमङ्गत्वेन विधित्यते।

“एतावदेवामृतत्वसाधनम्” इत्यवधारणात्पृष्ठसमाप्तौ लिङ्गाच्च कर्मी सन्याज्ञवल्क्यः

प्रवद्राजेति।

मैत्रेयै च कर्मसाधनरहितायै साधनत्वेनामृतत्वस्य ब्रह्मविद्योपदेशाद्वितनिन्दा-
वचनाच्च। यदि ह्यमृतत्वसाधनं कर्म स्याद्वित्साध्यं पाइक्तं कर्मेति तत्रिन्दावचन-
मनिष्टं स्यात्। यदि तु परितित्याजयिषितं कर्म, ततो युक्ता तत्साधननिन्दा। कर्मा-
धिकारनिमित्तवर्णाश्रिमादिप्रत्ययोपमर्दाच्च “ब्रह्म तं परादाक्षत्रं तं परादात्” इत्यादिना।
न हि ब्रह्मक्षत्राद्यात्मप्रत्ययोपमर्दे ब्राह्मणेनेदं कर्त्तव्यं क्षत्रियेणैतदं कर्त्तव्यमिति
विषयाभावादात्मानं लभते विधिः। यस्यैव पुरुषस्योपमर्दितः प्रत्ययो ब्रह्मक्षत्राद्यात्म-
विषयस्तस्य तत्प्रत्ययसंन्यासात्तकार्याणां कर्मणां कर्मसाधनानां चार्थप्राप्तश्च संन्यासः।
५ तस्मादात्मज्ञानाङ्गत्वेन संन्यासविधित्स्यैवाऽऽख्यायिकेयमारभ्यते।

मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यो मैत्रेयीं स्वभार्यामामन्त्रितवान्याज्ञ-

५ द्वोची वस कर कमा कोरे दिंगबर को जाँब।

③ अद्यतम् दूर पति देखर्वै कैसे + आता, पिता पुत्र निष्प ज्ञेये ।
 ③ विनु अवसरु भगव रह जोई + सो निकृष्ट उद्यु कहे शुति स्तोई ॥ रुदी
 ४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १-२) वृहदरात्रिकोपनिषत्-मधुकाण्डम् २११ की
 ④ छन सुख लाभि, भन्न व्यात कोटी + दुःख, न समझि तेहु स्वाम् रुदी ॥ रुदी ॥ रुदी ॥

① would not get
opportunity
meet उपर्युक्ति

अरेऽहमस्मात्स्थानादस्मि हन्त तेऽनया कात्या-

यन्याऽन्तं करवाणीति ॥१ ॥

प्रेष उच्चारण मात्रेण वरो नारायणो अवेत् ॥

सा होवाच मैत्रेयी यनु म इयं भगोः सर्वा
पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्कथं तेनामृता
स्यामिति, नेति होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवो-
पकरणवतां जीवितं तथैव ते जीवितश्च स्यादमृ-

तत्वस्य तु नाऽशाऽस्ति वित्तेनेति ॥२ ॥

वाऽहि विरतिविनु त्रृष्णन् उच्चारणं। वाऽहि वरस्त्वं विनु त्रृष्ण भारु ॥

तेरी अनुमति चाहता हूँ) अपनी इस दूसरी भार्या कात्यायनी के साथ तेरा बैटवारा भी कर देता हूँ (तत्पश्चात् मैं चला जाऊँगा) ॥१ ॥

तब उस मैत्रेयी ने कहा— हे भगवन्! यदि यह धन-धान्य से सम्पन्न सम्पूर्ण पृथिवी मुझे प्राप्त हो जाय तो क्या मैं उससे अमर हो सकती हूँ? याज्ञवल्क्य ने कहा— नहीं-नहीं। धन से अमृतत्व की आशा नहीं की जा सकती है। उससे तो केवल इतना ही होगा कि जैसे विपुल भोगसामग्री से युक्त पुरुष का जीवन होता है; वैसा ही तेरा भी जीवन होगा ॥२ ॥

वल्क्यो नाम ऋषिः । उद्यास्यन्नूर्ध्वं यास्यन्यारिव्राज्याख्यमाश्रमान्तरं वा अर
इति संबोधनमहमस्माद्वाहस्यात्स्थानादाश्रमादूर्ध्वं गन्तुमिच्छन्नस्ति भवामि ।
अतो हन्तानुमतिं प्रार्थयामि ते तव । किंचान्यते तवानया द्वितीयया भार्यया
कात्यायन्याऽन्तं विच्छेदं करवाणि । पतिद्वारेण युवयोर्मया संबध्यमानयोर्यः
संबन्ध आसीत्स्य संबन्धस्य विच्छेदं करवाणि द्रव्यविभागं कृत्वा वित्तेन संविभज्य
युवां गमिष्यामि ॥१ ॥

सैवमुक्ता होवाच यद्यदि निवति वित्तेन मे ममेयं पृथिवी भगो
भगवन्सर्वा सागरपरिक्षिपा वित्तेन धनेन पूर्णा स्यात्कथं न कथंचने-

अमरत्व साधन का प्रश्न

सा होवाच मैत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं
तेन कुर्या यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥३ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया बतारे नः सती

तब उस मैत्रेयी ने कहा— जिस धन से मैं अमर नहीं हो सकती, उसे लेकर मैं क्या करूँगी। भगवान् जो कुछ अमरत्व का साधन जानते हैं, उसी का उपदेश मुझे भी करें॥३॥

तब यह याज्ञवल्क्य बोले— धन्यवाद, अरी प्रिया! तू पहले भी हमारी प्रिया रही है और इस समय भी अनुकूल बात ही कह रही है, अतः बहुत ठीक है! आ, यहाँ

त्याक्षेपार्थः, प्रश्नार्थो वा, तेन पृथिवीपूर्णवित्तसाध्येन कर्मणाऽग्निहोत्रादिनाऽमृता किं स्याभिति व्यवहितेन संबन्धः। प्रत्युवाच याज्ञवल्क्यः। कथमिति यद्याक्षेपार्थमनुमोदनं नेति होवाच याज्ञवल्क्यः इति। प्रश्नश्चेत्प्रतिवचनार्थं नैव स्या अमृता, किं तर्हि यथैव लोक उपकरणवतां साधनवतां जीवितं सुखोपभोगसंपन्नं, तथैव तद्वदेव तब जीवितं स्यादमृतत्वस्य तु नाऽशा मनसाऽप्यस्ति वित्तेन वित्तसाध्येन कर्मणेति ॥२ ॥

सा होवाच मैत्रेयी। एवमुक्ता प्रत्युवाच मैत्रेयी, यद्येवं येनाहं नामृतां स्यां किमहं तेन वित्तेन कुर्या, यदेव भगवान्केवलममृतत्वसाधनं वेद तदेवामृतत्वसाधनं मे महं ब्रूहि ॥३ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः। एवं वित्तसाध्येऽमृतत्वसाधने प्रत्याख्याते याज्ञवल्क्यः स्वाभिप्रायसंपत्तौ तुष्टः आह। स होवाच प्रियेष्टा बतेत्यनुकम्प्याऽऽह। अदे मैत्रेयि नोऽस्माकं पूर्वमपि प्रिया सती भवन्तीदानीं प्रियमेव चित्तानुकूलं भाषसो। अत एह्यास्त्वोपविश व्याख्यास्याभिम यत्ते तवेष्टम-

प्रियं भाषस एह्यास्त्व व्याख्यास्यामि ते
व्याचक्षाणस्य तु मे निदिध्यासस्वेति ॥४॥

स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय पतिः
प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो
भवति। न वा अरे जायायै कामाय जाया चनुर्भी चष्टी अर्थः
प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय जाया प्रिया
भवति। न वा अरे पुत्राणां कामाय पुत्राः
प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः प्रिया

पर बैठ जा, मैं तुझे अमरत्व के साधन की व्याख्या सुनाऊँगा। तत्पश्चात् व्याख्यान किये हुये वाक्यों के अर्थ का भलीभाँति चिन्तन करना अर्थात् मनन एवं निदिध्यासन करना ॥४॥

याज्ञवल्क्य बोले— अरी मैत्रेयी! इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि पति के प्रयोजन के लिए पति प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये स्त्री को पति प्रिय होता है। वैसे ही स्त्री के प्रयोजन के लिये पति को स्त्री प्यारी नहीं होती, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिए स्त्री प्यारी होती है। पुत्रों के प्रयोजन के लिये पुत्र प्यारे नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये पुत्र प्यारे होते हैं। धन के प्रयोजन के लिये धन प्रिय नहीं होता, अपितु अपने ही प्रयोजन के लिये धन प्रिय होता है। ब्राह्मण के प्रयोजन के लिये

मृतत्वसाधनमात्मज्ञानं कथयिष्यामि। व्याचक्षाणस्य तु मे मम व्याख्यानं
कुर्वतो निदिध्यासस्व वाक्यान्यर्थतो निश्चयेन ध्यातुमिच्छेति ॥४॥

स होवाच याज्ञवल्क्योऽमृतत्वसाधनं वैराग्यमुपदिदिक्षुर्जायापति-
पुत्रादिभ्यो विरागमुत्पादयति तत्संन्यासाय। न वै। वैशब्दः प्रसिद्धस्मरणार्थः।
प्रसिद्धमेवैतल्लोके। पत्युर्भर्तुः कामाय प्रयोजनाय जायायाः पतिः प्रियो न

भवन्ति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा अरे ब्रह्मणः कामाय ब्रह्म प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय ब्रह्म प्रियं भवति । न वा अरे क्षत्रस्य कामाय क्षत्रं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय क्षत्रं प्रियं भवति । न वा अरे लोकानां कामाय लोकाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय लोकाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय देवाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे भूतानां कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्त्यात्मनस्तु कामाय

ब्राह्मण प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय होता है । क्षत्रिय के प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय होता है । लोकों के प्रयोजन के लिये लोक प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये लोक प्रिय होते हैं । देवताओं के प्रयोजन के लिये देवता प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये देवता प्रिय होते हैं । भूतों के प्रयोजन के लिये भूत प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये भूत प्रिय होते हैं । किंबहुना सबके प्रयोजन के लिये

भवति किं तर्हात्मनस्तु कामाय प्रयोजनायैव भार्यायाः पतिः प्रियो भवति । तथा न वा अरे जायाया इत्यादि समानमन्यत् । न वा अरे पुत्राणाम् । न वा अरे वित्तस्य । न वा अरे ब्रह्मणः । न वा अरे क्षत्रस्य । न वा अरे लोकानाम् । न वा अरे देवानाम् । न वा अरे भूतानाम् । न वा अरे सर्वस्य । पूर्वं पूर्वं यथासन्ने प्रीतिसाधने वचनम् ।

“अस्तु होते भुष्टोति । शक्तात् पचति” पक्षात् इवत् के लिये न किं प्रसाद
पद्मे अर्पं क्रम न तु पाच क्रमः
४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ५) वाचने के लिये
सर्वत्रिवति कृष्ण कले अद्वृष्टि (कला) का उपनाम अन्मापद्म२१५

भूतानि प्रियाणि भवन्ति । न वा अरे सर्वस्य कामाय

सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति ।

आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्या-

सितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या

विज्ञानेनेदथं सर्वं विदितम् ॥५॥

~~तस्मात् अस्त्रं प्रमाणं ले कर्पाकारं वक्षेत्वा ॥५॥ तात्पर्यवचारणम् शब्दान्~~

सब प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये सब प्रिय होते हैं। अरी मैत्रेयी! निःसन्देह यह आत्मा ही दर्शन के योग्य है, इसे (आचार्य तथा शास्त्र द्वारा पहले) श्रवण करना चाहिए, (तत्पश्चात् तर्क द्वारा) मनन करना चाहिये तथा निदिध्यासन करना चाहिये। हे मैत्रेयी! इस आत्मतत्त्व के दर्शन, श्रवण, मनन तथा विज्ञान से ये सभी विज्ञात हो जाते हैं (क्योंकि लोक में अधिष्ठान रज्ज्वादि के ज्ञान से अध्यस्त सर्पादि विज्ञात होते देखे गये हैं) ॥५॥

~~प्रमाणं गत अस्त्रं अवना शब्दान् से मिटेगा ॥~~
~~प्रमेयं गत अस्त्रं अवना अनन्त से मिटेगा ॥~~
तत्र तत्रेष्टतरत्वाद्वैराग्यस्य । सर्वग्रहणमुक्तानुक्तार्थम् । तस्माल्लोकप्रसिद्धमेतदात्मैव प्रियो नान्यत् । तदेतत्प्रेयः पुत्रादित्युपन्यस्तं तस्यैतदवृत्तिस्थानीयं प्रपञ्चनम् । तस्मादात्मप्रीतिसाधनत्वाद्गौण्यन्यत्र प्रीतिरात्मन्येव मुख्या । तस्मादात्मा वा अरे द्रष्टव्यो दर्शनाहों दर्शनविषयमापादयितव्यः श्रोतव्यः पूर्वमाचार्यत आगमतश्च । पश्चान्तव्यस्तर्कतः ततो निदिध्यासितव्यो निश्चयेन ध्यातव्यः । एवं ह्यसौ दृष्टो

भवति श्रवणमनननिदिध्यासनसाधनैर्निर्वर्तितैः । यदैकत्वमेतान्युपगतानि तदा सम्यगदर्शनं ब्रह्मैकत्वविषयं प्रसीदति, नान्यथा श्रवणमात्रेण । यद्ब्रह्मक्षत्रादि कर्मनिमित्तं वर्णाश्रमादिलक्षणमात्मन्यविद्याध्यारोपितप्रत्ययविषयं क्रियाकारक-फलात्मकमविद्याप्रत्ययविषयं रज्ज्वामिव सर्वप्रत्ययस्तदुपमर्दनार्थमाह— आत्मनिखल्वरे मैत्रेयि दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितं भवति ॥५॥

✓

१ सौजन्यिक = वाह्यवर्जन यज्ञ प्रत्यक्ष से : १८
२ प्रौद्योगिक = " " अनुचान से :
३ प्रौद्योगिक = श्रणि कृता ही ; ४ जाधविक = ज्ञ-पवाइ-
२१५३ प्रौद्योगिक = मित्राक्षयाहिन्देव्याख्यापवलितशाङ्करभाष्यसमेत
आत्मा के सर्वाधिनव का प्रतिपादन। (२ द्वितीयाध्याये-

ब्राह्मण भाति. ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनो लोकान्वेद देवास्तं परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो देवान्वेद भूतानि तं परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो भूतानि वेद सर्वं तं ४ परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनः सर्वं वेदेदं ब्रह्मेदं क्षत्रमिमे लोका इमे देवा इमानि भूतानीदथं सर्वं यदयमात्मा ॥६॥

ब्राह्मणजाति उस पुरुष को परास्त कर देती है, जो आत्मा से भिन्न ब्राह्मणजाति को समझता है। क्षत्रियजाति उसे परास्त कर देती है, जो क्षत्रियजाति को आत्मा से भिन्न समझता है। सभी लोक उसे परास्त कर देते हैं, जो लोकों को आत्मा से भिन्न समझता है। देवता उसे परास्त कर देते हैं, जो देवताओं को आत्मा से भिन्न देखता है। उसे सभी भूत परास्त कर देते हैं, जो आत्मा से भिन्न सभी भूतों को समझता है। किंबहुना— उसे सभी परास्त कर देते हैं, जो सबको आत्मा से भिन्न देखता है। अतः यह ब्राह्मणजाति, यह क्षत्रियजाति, ये लोक, ये देवता, ये भूत और ये सब जो कुछ हैं; यह सब एकमात्र आत्मतत्त्व ही है (क्योंकि आदि, मध्य और अन्त में आत्मा को छोड़ कर पृथक् इनकी उपलब्धि नहीं होती है) ॥६॥

ननु कथमन्यस्मिन्विदितेऽन्यद्विदितं भवति। नैष दोषः। न ह्यात्मव्यतिरेकेणान्यत्किञ्चिदस्ति। यद्यस्ति न तद्विदितं स्यान्न त्वन्यदस्त्यात्मैव तु सर्वम्। तस्मात्सर्वमात्मनि विदिते विदितं स्यात्। कथं पुनरात्मैव सर्वमित्येतच्छ्रावयति। ब्रह्मा ब्राह्मणजातिस्तं पुरुषं परादात्परादध्यात्पराकुर्यात्। कम्? योऽन्यत्राऽऽत्मन आत्मस्वरूपव्यतिरेकेणाऽऽत्मैव न भवतीयं ब्राह्मणजातिरिति तां यो वेद तं

अनेकै हि विज्ञापा अत्यतजातेन रूपाः । तेषां पारम्पर्यं गत्पा अन्तर्भूतम्
परथौ कस्मिन् भद्रसामान्येऽन्तर्भूतिः प्रज्ञानव्यते । शब्दसामान्यविशेषाणां
४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः ७) शाकद्वेष्ट-तर्थितः ॥ वृहदारण्यकोपनिषद् मधुकाम्पदम् ॥
(आत्मा की सर्वरूपता में दु-दुर्बित आदि का दृष्टान्त) २१७ ८५

स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याज्ञान्वदा-

ज्ञाननुयादग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दु-
भ्याधातस्य वा शब्दो गृहीतः ॥७ ॥

लोक में जैसे दण्डादि से ताड़ित किये गए नक्कारे के बाह्य शब्दों को कोई पकड़ नहीं सकता, किन्तु नक्कारे या उसके आधात को पकड़ लेने से उसका शब्द भी पकड़ा जाता है; यही आत्मा की सर्वरूपता में दृष्टान्त है ॥७ ॥

परादध्यात्मा ब्राह्मणजातिरनात्मस्वरूपेण मां पश्यतीति । परमात्मा हि सर्वेषामात्मा ॥
तथा क्षत्रिं क्षत्रियजातिस्तथा लोका देवा भूतानि सर्वमिदं ब्रह्मेति यान्य-
नुक्रान्तानि तानि सर्वाण्यात्मैव यदयमात्मा योऽयमात्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्य इति
प्रकृतः । यस्मादात्मनो जायते आत्मन्येव लीयते आत्ममयं च स्थितिकाल आत्म-
व्यतिरेकेणाग्रहणादात्मैव सर्वम् ॥६ ॥

कथं पुनरिदानीमिदं सर्वमात्मैवेति ग्रहीतुं शक्यते । चिन्मात्रानुगमात्सर्वत्र
चित्स्वरूपतैवेति गम्यते । तत्र दृष्टान्त उच्यते । यत्स्वरूपव्यतिरेकेणाग्रहणं यस्य तस्य
तदात्मत्वमेव लोके दृष्टम् । स यथा स इति दृष्टान्तो लोके यथा दुन्दुभे-
र्हयादेर्हन्यमानस्य ताड्यमानस्य दण्डादिना न बाह्याज्ञान्वदान्विर्भूताज्ञव्य-
विशेषान्दुन्दुभिशब्दसामान्यान्निष्कृष्टान्दुन्दुभिशब्दविशेषान्न शक्नुयादग्रहणाय
ग्रहीतुम् । दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभिशब्दसामान्यविशेषत्वेन दुन्दुभिशब्दा
एत इति शब्दविशेषा गृहीता भवन्ति । दुन्दुभिशब्दसामान्यव्यतिरेकेणाभावात्तेषाम् ।
दुन्दुभ्याधातस्य वा दुन्दुभेराहननमाधातो दुन्दुभ्याधातविशिष्टस्य शब्दसामान्यस्य
ग्रहणेन तदगता विशेषा गृहीता भवन्ति । न तु ते एव निर्भिद्य ग्रहीतुं शक्यन्ते
विशेषरूपेणाभावात्तेषाम् । तथा प्रज्ञानव्यतिरेकेण स्वजजागरितयोर्न कश्चिद्वस्तुविशेषो
गृह्यते । तस्मात्प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावो युक्तस्तेषाम् ॥७ ॥

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याज्ञा-
ब्दाज्ञाक्नुयादग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्ख-
धमस्य वा शब्दो गृहीतः ॥८ ॥

स यथा वीणायै वाद्यमानायै न बाह्याज्ञाब्दा-
ज्ञाक्नुयादग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावा-
दस्य वा शब्दो गृहीतः ॥९ ॥

दूसरा दृष्टान्त यह है — जैसे फूँके गये शङ्ख के बाह्य शब्दों को कोई ग्रहण नहीं कर सकता, किन्तु शङ्ख को अथवा शङ्ख के बजाने को ग्रहण करने पर उसका शब्द स्वयं गृहीत हो जाता है ॥८ ॥

इसमें तीसरा दृष्टान्त वह है — जैसे बजायी गयी वीणा के बाह्य शब्दों को पकड़ने में कोई समर्थ नहीं होता है, किन्तु वीणा या वीणा के स्वर को पकड़ने से वह स्वयं पकड़ा जाता है ॥९ ॥

तथा स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य शब्देन संयोज्यमानस्याऽपूर्य-
माणस्य न बाह्याज्ञब्दाज्ञाक्नुयादित्येवमादि पूर्ववत् ॥८ ॥

तथा वीणायै वाद्यमानायै वीणाया वाद्यमानायाः । अनेकदृष्टान्तो-
पादानमिह सामान्यबहुत्वख्यापनार्थम् । अनेके हि विलक्षणाश्चेतनाचेतनरूपाः
सामान्यविशेषाः । तेषां पारम्पर्यगत्या यथैकस्मिन्महासामान्येऽन्तर्भावः प्रज्ञानधने,
कथं नाम प्रदर्शयितव्य इति, दुन्दुभिशङ्खवीणाशब्दसामान्यविशेषाणां यथा शब्द-
त्वेऽन्तर्भावः । एवं स्थितिकाले तावत्सामान्यविशेषाव्यतिरेकाद्ब्रह्मैकत्वं शक्यमव-
गन्तुम् ॥९ ॥

शिवाजी के मज्जी एक लुन्दर कन्पा को लाये। शिवाजी देख कर

अपेक्षा थे "आप के कोक से हमरा जेन्म नहीं हुआ" कहकर

४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १०)

बुद्धारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम् सम्पादन के साथे काफ़ संक्षेप।

अकोट्याभाव = सभी की आत्मा = परमात्मा = उसीका दर्शनः

स यथाऽऽद्रैधाग्नेरभ्याहितात्पृथग्धूमा विनिश्च-

रन्त्येवं वा ॥ अरेऽस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमे-

तद्यदृग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः

पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्या - "आत्मेभ्यो वोयासीत"

ख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवतानि ॥ निःश्वसितानि ॥ १० ॥ सर्वाणि

"अन्ये ५ श्लोकाः हृषस्मीति न स्क्रेष्ट"

इसमें चौथा दृष्टान्त वह है — जैसे गीली लकड़ी के द्वारा आधान किये गये अग्नि से नाना प्रकार का धुंआँ निकलता है; हे मैत्रेयी! ऐसे ही ये जो ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद (ये चार प्रकार के मन्त्रसमुदाय) उर्वशी-पुरुषवासंवादादि इतिहास-पुराण, देवजनविद्या, उपनिषद्, श्लोक (ब्राह्मणभाग के मन्त्र) सूत्र, मन्त्रविवरण और अर्थवाद हैं। वे सभी इस महद्भूत परमात्मा के निःश्वास हैं, अर्थात् श्वास-निःश्वास के समान बिना प्रयत्न के ही उस विज्ञानघन से सभी उत्पन्न हुए हैं ॥ १० ॥

एवमुत्पत्तिकाले प्रागुत्पत्तेब्रह्मैवेति शक्यमवगन्तुम् । यथाऽन्नेर्विस्फुलिङ्ग-

धूमाङ्गाराचीषां प्रागिवभागादग्निरेवेति भवत्यग्न्येकत्वमेवं जगन्नामरूपविकृतं ॥

प्रागुत्पत्तेः प्रज्ञानघन एवेति युक्तं ग्रहीतुमित्येतदुच्यते । सा यथाऽऽद्रैधाग्नेराद्रैर-

थोभिरिद्वोऽग्निराद्रैधाग्निस्तस्मादभ्याहितात्पृथग्धूमाः पृथग्नानाप्रकारं धूमग्रहणं

विस्फुलिङ्गादिप्रदर्शनार्थं धूमविस्फुलिङ्गादयो विनिश्चरन्ति विनिर्गच्छन्ति । एवं

यथाऽयं दृष्टान्तः । आऐ मैत्रेयस्य परमात्मनः प्रकृतस्य महतो भूतस्य

निःश्वसितमेतत्रिःश्वसितमिव निःश्वसितम् । यथाऽप्रयत्नेनैव पुरुषनिःश्वासो भवत्येवं

वा अरे । किं तत्रिःश्वसितमिव ततो जातमित्युच्यते । यद्यदृग्वेदो यजुर्वेदः साम-

वेदोऽथर्वाङ्गिरसश्वतुर्विधं मन्त्रजातमितिहास इत्युर्वशीपुरुषवसोः संवादादिः-

"उर्वशी हाप्सराः" इत्यादि ब्राह्मणमेव । पुराणम् "असद्वा इदमग्र आसीत्" इत्यादि ।

विद्या देवजनविद्या वेदः सोऽयमित्याद्या । उपनिषदः "प्रियमित्येदुपासीत्" इ-

त्याद्या । श्लोका ब्राह्मणप्रभवा मन्त्रा: "तदेते श्लोकाः" इत्यादयः । सूत्राणि वस्तु-

आत्मा के सर्वोत्तमवत्वे मे दृष्टान्तः

स यथा सर्वासामपाथं समुद्र एकायनमेवथं सर्वेषाथं
स्पर्शानां त्वगेकायनमेवथं सर्वेषां गन्धानां नासिके
एकायनमेवथं सर्वेषाथं रसानां जिह्वैकायनमेवथं

सर्वेषाथं रूपाणां चक्षुरेकायनमेवथं सर्वेषाथं शब्दानाथं

पुण्य पाप आश्वें से देखने नहीं वनता, ^{पर भी मानते हैं!} स्वरूप से दीखता-
आत्मा की सर्वरूपता में दृष्टान्त यह है कि जैसे सम्पूर्ण नदी-सरोवरादि के जलों
का समुद्र ही एकमात्र प्राप्तव्यस्थान (अभेदप्राप्ति का स्थल) है, वैसे ही सम्पूर्ण स्पर्शों का

संग्रहवाक्यानि (णि) वेदे यथा "आत्मेत्येवोपासीत" इत्यादीनि। अनुव्याख्यानानि
मन्त्रविवरणानि। व्याख्यानान्यर्थवादाः। अथवा वस्तुसंग्रहवाक्यविवरणान्यनुव्या-
ख्यानानि। यथा चतुर्थाध्याये "आत्मेत्येवोपासीत" इत्यस्य यथा वा "अन्योऽसावन्यो-
ऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवम्" इत्यस्यामेवाध्यायशेषः। मन्त्रविवरणाणि
व्याख्यानानि। एवमष्टविधं ब्राह्मणम्।

एवं मन्त्रब्राह्मणयोरेव ग्रहणम्। नियतरचनावतो विद्यमानस्यैव वेदस्या-
भिव्यक्तिः पुरुषनिःश्वासवन्न च पुरुषबुद्धिप्रयत्नपूर्वकः। अतः प्रमाणं निरपेक्ष एव
स्वार्थे। तस्माद्यत्तेनोक्तं तत्तथैव प्रतिपत्तव्यमात्मनः श्रेयद्विद्विज्ञानं वा कर्म
वेति। नामप्रकाशवशा हि रूपस्य विक्रियावस्था। नामरूपयोरेव हि परमात्मो-
पाधिभूतयोर्व्यक्तियमाणयोः सलिलफेनवत्तत्त्वान्यत्वेनानिर्वक्तव्ययोः सर्वावस्थयोः
संसारत्वमित्यतो नाम एव निःश्वसितत्वमुक्तम्। तद्वचनेनैतरस्य निःश्वसितत्वसिद्धेः।
अथवा सर्वस्य द्वैतजातस्याविद्याविषयत्वमुक्तं "ब्रह्म तं परादादिदं सर्वं यदय-
मात्मा" इति। तेन वेदस्याप्रामाण्यमाशङ्क्यते। तदाशङ्कानिवृत्यर्थमिदमुक्तं पुरुषनिःश्वा-
सवदप्रयत्नोत्थितत्वात्प्रमाणं वेदो, न यथाऽन्यो ग्रन्थ इति ॥१०॥

किंचान्यत्। न केवलं स्थित्युत्पत्तिकालयोरेव प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावाजगतो

इति द्युष्म पुराणाप्राम् वेदाभ्युद्युष्म उपबृंहपेत्.

श्रोत्रमेकायनमेवथं सर्वेषाथं संकल्पानां मन एकायन-

मेवथं सर्वासां विद्यानाथं हृदयमेकायनमेवथं सर्वेषां

कर्मणाथं हस्तावेकायनमेवथं सर्वेषामानन्दानामुप-

स्थ एकायनमेवथं सर्वेषां विसर्गाणां पायुरेकायनमेवथं

सर्वेषामध्वनां पादावेकायनमेवथं सर्वेषां वेदानां

* वागेकायनम् ॥११॥ * ^{(कृष्णो द्वयश्चर्तः पुरुषः) (उपडक) यहाँ अकावावय} अस्तुतः एकी लिङ्गाध्यन अनेकांको एवं अन्तों को लिर अनेकों में लिपता नहीं ॥

प्रलयस्थान त्वचा है। इसी प्रकार सम्पूर्ण गन्धों का एकायन दोनों नासिका हैं। ऐसे ही सम्पूर्ण रसों का एकायन जिहा है। ऐसे ही सम्पूर्ण शब्दों का एकायन श्रोत्र है। ऐसे ही सभी संकल्पों का एकायन मन है। ऐसे ही सभी विद्याओं का एकायन हृदय है। ऐसे ही समस्त कर्मों का एकायन हाथ है। ऐसे ही समस्त आनन्दों का एकायन उपस्थ है और इसी प्रकार समस्त विसर्गों का एकायन पायु है। ऐसे ही समस्त मार्गों का एकायन पाद है, इसी प्रकार समस्त वेदों का एकायन वाक् है (इस प्रकार विषयों के प्रलय से इन्द्रियों का प्रलय स्वयं ही सिद्ध हो जाता है) ॥११॥

अस्या तेरा इन्द्रो यापु वैस्या व्युरी हैं। अस्या वनता वैस्या अन्तः।
वनता = लक्ष्मीशुरी = कौन्ती जी = कुरारीबादु वाट्टा प्रद्यान ॥

ब्रह्मत्वं प्रलयकाले च, जलबुदबुदफेनादीनामिव सलिलव्यतिरेकेणाभावः। एवं

प्रज्ञानव्यतिरेकेण तत्कार्याणां नामस्तपकर्मणां तस्मिन्नेव लीयमानानामभावः।

तस्मादेकमेव ब्रह्म प्रज्ञानघनमेकरसं प्रतिपत्तव्यमित्यत आह स्य इति। प्रलयप्रदर्शनाय

दृष्टान्तः। यथा येन प्रकारेण सर्वासां नदीवापीतडागादिगतानामपां समुद्रो-

उव्धिरेकायनमेकगमनमेकप्रलयोऽविभागप्राप्तिरित्यर्थः। यथाऽयं दृष्टान्तः एवं

सर्वेषां स्पर्शानां मृदुकर्कशकठिनपिच्छिलादीनां वायोरात्मभूतानां त्वगेकायनं

त्वगिति त्वगिवषयं स्पर्शसामान्यमात्रं तस्मिन्नविष्टा: स्पर्शविशेषा आप इव समुद्रं,

तदव्यतिरेकेणाभावभूता भवन्ति। तस्यैव हि ते संस्थानमात्रा आसन्।

तथा तदपि स्पर्शसामान्यमात्रं त्वक्शब्दवाच्यं, मनः संकल्पे मनोविषय-सामान्यमात्रे त्वग्विषये इव स्पर्शविशेषाः प्रविष्टं तद्व्यतिरेकेणाभावभूतं भवति । एवं मनोविषयोऽपि बुद्धिविषयसामान्यमात्रे प्रविष्टस्तद्व्यतिरेकेणाभावभूतो भवति । विज्ञानमात्रमेव भूत्वा प्रज्ञानघने परे ब्रह्मण्याप इव समुद्रे प्रलीयते । एवं परम्पराक्रमेण शब्दादौ सह ग्राहकेण करणेन प्रलीने प्रज्ञानघने, उपाध्यभावात्सैन्धवघनवत्प्रज्ञानमेकरसमनन्तमपारं निरन्तरं ब्रह्म व्यवतिष्ठते । तस्मादात्मैवैकमद्वयमिति प्रतिपत्तव्यम् ।

तथा सर्वेषां गन्धानां पृथिवीविशेषाणां नासिके घ्राणविषयसामान्यम् । तथा सर्वेषां रसानामब्विशेषाणां जिह्वेन्द्रियविषयसामान्यम् । तथा सर्वेषां रूपाणां तेजोविशेषाणां चक्षुश्चक्षुर्विषयसामान्यम् । तथा शब्दानां श्रोत्रविषय-सामान्यं पूर्ववत् । तथा श्रोत्रादिविषयसामान्यानां मनोविषयसामान्ये संकल्पे । मनोविषयसामान्यस्यापि बुद्धिविषयसामान्ये विज्ञानमात्रे । विज्ञानमात्रं भूत्वा परस्मिन्प्रज्ञानघने प्रलीयते । तथा कर्मेन्द्रियाणां विषया वदनादानगमनविसर्गानन्दविशेषास्तत्त्विक्यासामान्येष्वेव प्रविष्टा न विभागयोग्या भवन्ति, समुद्र इवाब्विशेषाः । तानि च सामान्यानि प्राणमात्रं, प्राणश्च प्रज्ञानमात्रमेव । “यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः” इति कौषीतकिनोऽधीयते ।

ननु सर्वत्र विषयस्यैव प्रलयोऽभिहितो न तु करणस्य । तत्र कोऽभिप्राय इति॑ बाढम् । किंतु विषयसमानजातीयं करणं मन्यते श्रुतिर्न तु जात्यन्तरम् । विषयस्यैव स्वात्मग्राहकत्वेन संस्थानान्तरं करणं नाम, यथा रूपविशेषस्यैव संस्थानं प्रदीपः करणं सर्वरूपप्रकाशने, एवं सर्वविषयविशेषाणामेव स्वात्मविशेष-प्रकाशकत्वेन संस्थानान्तराणि करणानि, प्रदीपवत् । तस्मान्न करणानां पृथक्प्रलये यत्तः कार्यो, विषयसामान्यात्मकत्वाद्विषयप्रलयेनैव प्रलयः सिद्धो भवति करणानामिति ॥११॥

इति दशमाहिकम् ॥१०॥

देहादि के विज्ञानधन रूपता में लवण का छाँड़ का दृष्टान्त

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रासृत उदकमेवानुविलीयेत
 न हास्योद्ग्रहणायेव स्यात् । यतो यतस्त्वाददीत
 लवणमेवैवं वा अर इदं महद्भूतमनन्तमपारं
 विज्ञानधन एव । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानु
 विनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीत्यरे ब्रवीमीति होवाच
 याज्ञवल्क्यः ॥१२ ॥

इस विषय में यह दृष्टान्त है, जैसे — जल में डाला हुआ नमक का डला जल में ही विलीन हो जाता है। उसे जल में से पृथक् करने में कोई समर्थ नहीं होता, पर जहाँ-जहाँ से जल ग्रहण किया जाता है; वहाँ-वहाँ वह नमकीन ही प्रतीत होता है। हे मैत्रेयी! वैसे ही यह महद्भूत परमात्मा अनन्त, अपार और विज्ञानधन है। यह इन देहादि उपाधियों के साथ मानो सत्यशब्दवाच्य भूतों से प्रकट होकर उनके नाश के पीछे नष्ट हो जाता है। देह-इन्द्रियभाव से मुक्त होने पर (मैं अमुक हूँ, अमुक का पुत्र हूँ, यह मेरा परिवार है — ऐसी कोई) विशेषसंज्ञा इसकी नहीं रह जाती। हे मैत्रेयी! ऐसा मैं तुझसे अलग कहता हूँ। इस प्रकार याज्ञवल्क्य ने अपनी प्रिया भार्या मैत्रेयी के प्रति परमार्थदृष्टि का निरूपण किया ॥१२ ॥

तत्रेदं सर्वं यदयमात्मेति प्रतिज्ञातं, तत्र हेतुरभिहित आत्मसामान्यत्वमात्मज-
 त्वमात्मप्रलयत्वं च । तस्मादुत्पत्तिस्थितिप्रलयकालेषु प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावात्प्रज्ञानं
 ब्रह्मवाऽत्मैवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातं, यत्तत्कर्तः साधितम् । स्वाभाविकोऽयं प्रलय
 इति पौराणिका वदन्ति । यस्तु बुद्धिपूर्वकः प्रलयो ब्रह्मविदां, ब्रह्मविद्यानिमि-
 त्तोऽयमात्यन्तिकः इत्याचक्षते । अविद्यानिरोधद्वारेण यो भवति तदर्थोऽयं विशेषा-एता

रूपः ॥ तत्र दृष्टान्तः उपादीयते स यथेति । सैन्धवखिल्यः सिन्धोर्विकारः
 तत्र दृष्टान्तः उपादीयते स यथेति । सैन्धवखिल्यः सिन्धोर्विकारः

सैन्धवः सिन्धुशब्देनोदकमभिधीयते स्यन्दनात्सिन्धुरुदकं तद्विकारस्त्र भवो वा सैन्धवः, सैन्धवश्चासौ खिल्यश्चेति सैन्धवखिल्यः, खिल एव खिल्यः स्वार्थे यत्प्रत्ययः, उदके सिन्धौ स्वयोनौ प्राप्तः प्रक्षिप्त उदकमेव विलीयमानम- नुविलीयेत। यत्तद्वैमतेजसः संपर्कात्काठिन्यप्राप्तिः खिल्यस्य स्वयोनिसंपर्काद- पगच्छति, तदुदकस्य विलयनं तदनु सैन्धवखिल्यो विलीयते इत्युच्यते। तदेतदाहोदकमेवानुविलीयेतेति। न ह नैवास्य खिल्यस्योदग्रहणायोदृत्य पूर्व- वदग्रहणाय ग्रहीतुं नैव समर्थः कश्चित्स्यात्सुनिपुणोऽपि। इवशब्दोऽनर्थकः। ग्रहणाय नैव समर्थः, कस्मात्। यतो यतो यस्माद्यस्मादेशात्तदुदकमाददीत गृहीत्वा स्वादयेल्लवणास्वादमेव तदुदकं न तु खिल्यभावः।

यथाऽयं दृष्टान्तं एवं वा अरे मैत्रेयीदं परमात्माख्यं महद्भूतम्। यस्मा- न्महतो भूतादविद्यया परिच्छिन्ना सती त्वं कार्यकरणोपाधिसंबन्धात्खिल्यभावमा- पन्नाऽसि, मर्त्या जन्ममरणाशनायापिपासादिसंसारधर्मवत्यसि, नामरूपकार्यात्मि- काऽमुष्यान्वयाऽहमिति स खिल्यभावस्तव कार्यकरणभूतोपाधिसंपर्कभ्रान्ति- जनितो महति भूते स्वयोनौ महासमुद्रस्थानीये परमात्मन्यजरेऽमरेऽभये शुद्धे सैन्धव- धनवदेकरसे प्रज्ञानधनेऽनन्तेऽपारे निरन्तरेऽविद्याजनितभ्रान्तिभेदवर्जिते प्रवेशितः। तस्मिन्प्रविष्टे स्वयोनिग्रस्ते खिल्यभावेऽविद्याकृते भेदभावे प्रणाशिते इदमेकमद्वैतं महद्भूतं महच्च तद्भूतं च महद्भूतं सर्वमहत्तरत्वादाकाशादिकारणत्वाच्च भूतं त्रिष्वपि कालेषु स्वरूपाव्यभिचारात्सर्वदैव परिनिष्पन्नमिति त्रैकालिको निष्ठाप्रत्ययः।

अथवा भूतशब्दः परमार्थवाची महच्च तत्पारमार्थिकं चेत्यर्थः। लौकिकं तु यद्यपि महद्ववति स्वजमायाकृतं हिमवदादिपर्वतोपमं न परमार्थवस्तु। अतो विशिनष्टीदं तु महच्च तद्भूतं चेति। अनन्तं नास्यान्तो विद्यत इत्यनन्तम्। कदाचिदापेक्षिकं स्यादित्यतो विशिनष्टयपारमिति। विज्ञसिर्विज्ञानं विज्ञानं च

तद्धनश्चेति विज्ञानधनः । धनशब्दो जात्यन्तरप्रतिषेधार्थः । यथा सुवर्णधनोऽयोधन इति । एवशब्दोऽवधारणार्थः । नान्यज्ञात्यन्तरमन्तराले विद्यत इत्वर्थः ।

यदीदमेकमद्वैतं परमार्थतः स्वच्छं संसारदुःखासंपृक्तम् । किंनिमित्तोऽयं खिल्यभाव आत्मनो जातो मृतः सुखी दुःख्यहं ममेत्येवमादिलक्षणोऽनेकसंसारधर्मोपद्रुतः इति । उच्यते । एतेभ्यो भूतेभ्यो यान्येतानि कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि नामरूपात्मकानि सलिलफेनबुद्बुदोपमानि स्वच्छस्य परमात्मनः सलिलोपमस्य । येषां विषयपर्यन्तानां प्रज्ञानधने ब्रह्मणि परमार्थविवेकज्ञानेन प्रविलापनमुक्तं नदीसमुद्रवत् । एतेभ्यो हेतुभूतेभ्यो भूतेभ्यः सत्यशब्दवाच्येभ्यः समुत्थाय सैन्धवखिल्यवत् । यथा अद्वयः सूर्यचन्द्रादिप्रतिबिम्बो यथा वा स्वच्छस्य स्फटिकस्यालक्तकाद्युपाधिभ्यो रक्तादिभावः, एवं कार्यकरणभूतभूतोपाधिभ्यो विशेषात्मखिल्यभावेन समुत्थाय सम्यगुत्थाय येभ्यो भूतेभ्य उत्थितस्तानि यदा कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि भूतान्यात्मनो विशेषात्मखिल्यहेतुभूतानि, शास्त्राचार्योपदेशेन ब्रह्मविद्यया नदीसमुद्रवत्प्रविलापितानि विनश्यन्ति । सलिलफेनबुद्बुदादिवत्तेषु विनश्यत्स्वन्वेवैष विशेषात्मखिल्यभावो विनश्यति । यथोदकालक्तकादिहेत्वपनये सूर्यचन्द्रस्फटिकादिप्रतिबिम्बो विनश्यति, चन्द्रादिस्वरूपमेव परमार्थतो व्यवतिष्ठते । तद्वत्प्रज्ञानधनमनन्तमपारं स्वच्छं व्यवतिष्ठते ।

न तत्र प्रेत्य विशेषसंज्ञाऽस्ति कार्यकरणसंघातेभ्यो विमुक्तस्येत्येवमर्ते मैत्रेयि । ब्रवीभि नास्ति विशेषसंज्ञेत्यहमसावमुष्य पुत्रो ममेदं क्षेत्रं धनं सुखी दुःखीत्येवमादिलक्षणाऽविद्याकृतत्वात्तस्याः, अविद्यायाश्च ब्रह्मविद्यया निरन्वयतो नाशितत्वात्कुतो विशेषसंज्ञासंभवो ब्रह्मविदश्चैतत्यस्वभावावस्थितस्य । शरीरावस्थितस्यापि विशेषसंज्ञा नोपपद्यते, किमुत कार्यकरणविमुक्तस्य सर्वत इति हौवाचोक्तवान्किल परमार्थदर्शनं मैत्रेयै भार्यायै याज्ञवल्क्यः ॥१२॥

इन्हें को * दृष्टिकोण अर्थात् जैविक ने कहा है तुम इस विद्या का अनुसिद्धकारी-
आरम्भकारी = वेशांशिक, नैप्याधिक. परिणामकारी = कणाद्. सांख्य. प्रोजीको हो।
विवरों कार्य = वैदात्ती मिताक्षराहिनीव्याख्यासंलितशाङ्कराष्ट्रसमेत। (२ द्वितीयाध्याये-

(उक्त विषय में शंका-समाधान)

सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव मा भगवान्मूमुहन् प्रेत्य
संज्ञाऽस्तीति स होवाच याज्ञवल्क्यो न वा अरेऽहं

मोहं ब्रवीम्यलं वा अर इदं विज्ञानाय ॥१३॥

उस मैत्रेयी ने कहा कि देहपात के बाद कोई संज्ञा नहीं रहती, ऐसा कहकर आपने मुझे मोह में डाल दिया (संज्ञा के अभाव में भला विज्ञानघन की सत्ता कैसे मानी जा सकती है)। याज्ञवल्क्य ने कहा — हे मैत्रेयी! मैं तुझे मोह का उपदेश नहीं कर रहा हूँ, किन्तु अरी प्रिया! यह तो महद्भूत परमात्मा का बोध कराने के लिए पर्याप्त है (अविद्याजन्य उपाधि के कारण उस विज्ञान में खिल्प्यभाव है, वह खिल्प्यभाव देहपात के अनन्तर या उपाधियों के अभाव हो जाने पर नहीं रह जाता) ॥१३॥

एवं प्रतिबोधिता सा हृ किलोवाचोक्तवती मैत्रेयी। अत्रैवैतस्मिन्ने-
वैकस्मिन्वस्तुनि ब्रह्मणि विरुद्धधर्मवत्त्वमाचक्षाणेन भगवता मम मोहः कृतस्तदाह।
अत्रैव मा भगवान्पूजावान्मूमुहन्मोहं कृतवान्। कथं, तेन विरुद्धधर्मवत्त्व-
मुक्तमित्युच्यते — पूर्व विज्ञानघन एवेति प्रतिज्ञाय पुनर्न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीति।
कथं विज्ञानघन एव, कथं वा न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीति। न ह्युष्णः शीतश्चाग्निरेवैको
भवति। अतो मूढाऽस्म्यत्र। स होवाच याज्ञवल्क्यो न वा अरे मैत्रेय्यहं
मोहं ब्रवीमि मोहनं वाक्यं न ब्रवीमीत्यर्थः। ननु कथं विरुद्धधर्मत्वमवोचो
विज्ञानघनं संज्ञाभावं च। न मयेदमेकस्मिन्धर्मिण्यभिहितम्। त्वयैवेदं विरुद्ध-
धर्मत्वेनैकं वस्तु परिगृहीतं भ्रान्त्या, न तु मयोक्तम्। मया त्विदमुक्तं यस्त्वविद्या-
प्रत्युपस्थापितः कार्यकरणसंबन्ध्यात्मनः खिल्प्यभावस्तस्मिन्विद्या नाशिते, तन्निमित्ता
या विशेषसंज्ञा शरीरादिसंबन्धिन्यन्यत्वदर्शनलक्षणा, सा कार्यकरणसंघातोपाधौ
प्रविलापिते नश्यति, हेत्वभावादुदकाद्याधारनाशादिव चन्द्रादिप्रतिबिम्बस्तन्निमित्तश्च
प्रकाशादिः। न पुनः परमार्थचन्द्रादित्यस्वरूपानाशवदसंसारिब्रह्मस्वरूपस्य नाशः। तद्वि-
ज्ञानघनः इत्युक्तं, स आत्मा सर्वस्य जगतः परमार्थतो भूतनाशान्न विनाशी। विनाशी

* अग्रम छिद्ग अविद्यानी देवताओं का, और कटवाकर्.

एवं दद्वेष्ट भगव अद्यादेव = विकारा का द्वारः कुर्वन्न विद्वा.

४ ब्राह्मणम्, मन्त्रः १४)

बृहदार्थकोपनिषत्-मधुकाण्डम्

(अविद्यावस्था में द्वैत की प्रतीतः)

२२७

यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं जिद्वति
तदितर इतरं पश्यति तदितर इतरथं शृणोति
तदितर इतरमधिवदति तदितर इतरं मनुते
तदितर इतरं विजानाति यत्र वा अस्य सर्व-
मात्मैवाभूत्तत्केन कं जिद्वेत्तत्केन कं पश्येत्त-
त्केन कथं शृणुयात्तत्केन कमधिवदेत्तत्केन कं
मन्वीत तत्केन कं विजानीयात्। येनेदथं सर्व-

जिस अविद्या अवस्था में (परमार्थतः अद्वैत ब्रह्म में) द्वैत सा प्रतीत होता है; वहाँ पर ही अन्य-अन्य को सूंधता है, अन्य-अन्य को देखता है, अन्य-अन्य को सुनता है, अन्य-अन्य का अभिवादन करता है, अन्य-अन्य का मनन करता है तथा अन्य-अन्य को जानता है। इसके अतिरिक्त जहाँ पर सब आत्मा ही हो गया, वहाँ किससे किसको सूंधे, किससे किसको देखे, किससे किसको सुने, किससे किसका अभिवादन करे, किससे किसका

त्वविद्याकृतखिल्यभावो “वाचारम्भणं विकारो नामधेयम्” इति श्रुत्यन्तरात्। अयं तु पारमार्थिकोऽविनाशी वा अरेऽयमात्मा। अतोऽलं पर्याप्तं वा अर इदं महद-भूतमनन्तमपारं यथाव्याख्यातं विज्ञानाय विज्ञातुम्। “न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विषय-रिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्” इति हि वक्ष्यति ॥१३॥

कथं तर्हि प्रेत्य संज्ञा नास्तीत्युच्यते? शृणु। यत्र यस्मिन्नविद्याकल्पिते कार्यकरणसंघातोपाधिजनिते विशेषात्मनि खिल्यभावे हि यस्माद्द्वैतमिव परमार्थ-तोऽद्वैते ब्रह्मणि द्वैतमिव भिन्नमिव वस्त्वन्तरमात्मन उपलक्ष्यते। ननु द्वैतेनोपमी-यमानत्वाद्द्वैतस्य पारमार्थिकत्वमिति। न। “वाचारम्भणं विकारो नामधेयम्” इति श्रुत्यन्तरात्, “एकमेवाद्वितीयम्” “आत्मैवेदं सर्वम्” इति च। तत्तत्र यस्माद्द्वैतमिव तस्मादेवेतरोऽसौ परमात्मनः खिल्यभूत आत्माऽपरमार्थश्वन्द्रादेरिवोदकचन्द्रादिप्रतिबिम्बः

जो विद्यों का मन कृष्ण के मुद्दे बताया। अब उक्त वाक्य का उपदेश
मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेत।
कि स मन से युनै। (२ द्वितीयाध्याये-

२२८

मिताक्षराहिन्दीव्याख्यासंवलितशाङ्करभाष्यसमेत।

(२ द्वितीयाध्याये-

विजानाति तं केन विजानीयाद्विज्ञातारमरे केन
विजानीयादिति ॥१४॥ अपूर्वता ३

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये

मैत्रेयीनामचतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

वस्तु वन्त्रः प्रमाण तत्त्वः अत एव इसी लिखे इष्टव्यः मे विद्वन्ही किंतु
मनन करे, किससे किसको जाने? वस्तुतः जिससे इन सभी को जानता है, उसे किससे उर्द्धीर्द्धी
जाने? है मैत्रेयी! (भला बतलाओ तो सही) विज्ञाता को किससे जाने ॥१४॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

इतरो ग्रातेतरेण ग्राणेनेतरं ग्रातव्यं जिघ्रति । इतरः इतरमिति कारकप्रदर्शनार्थं
जिघ्रतीति क्रियाफलयोरभिधानम् । यथा छिनतीति यथोद्यम्योद्यम्य निपातनं छेद्यस्य
च द्वैधीभाव उभयं छिनतीत्येकेनैव शब्देनाभिधीयते क्रियायाः फलत्वावसानत्वात्क्रिया-
व्यतिरेकेण च तत्कलस्यानुपलभात् । इतरो ग्रातेतरेण ग्राणेनेतरं ग्रातव्यं जिघ्रति
तथा । सर्वं पूर्ववत् । इयमविद्यावदवस्था ।

यत्र तु ब्रह्मविद्याऽविद्या नाशमुपगमिता, तत्राऽऽत्मव्यतिरेकेणान्यस्याभावः ।
यत्र वा अस्य ब्रह्मविदः सर्वं नामरूपाद्यात्मन्येव प्रविलापितमात्मैव संवृत्तं
यत्रैवमात्मैवाभूतत्तत्र केन करणेन कं ग्रातव्यं को जिघ्रेत्तथा पश्येद्विज्ञ-
जानीयात् । सर्वत्र हि कारकसाध्या क्रिया । अतः कारकाभावेऽनुपपत्तिः क्रियायाः ।
क्रियाभावे च फलाभावः । तस्मादविद्यायामेव सत्यां क्रियाकारकफलव्यवहारो
न ब्रह्मविदः । आत्मत्वादेव सर्वस्य नाऽऽत्मव्यतिरेकेण कारकं क्रियाफलं वाऽस्ति ।
न चानात्मा सन्सर्वमात्मैव भवति कस्यचित् । तस्मादविद्यैवानात्मत्वं परिकल्पितं,
न तु परमार्थत आत्मव्यतिरेकेणास्ति किंचित् । तस्मात्परमार्थात्मैकत्वप्रत्यये क्रिया-
कारकफलप्रत्ययानुपपत्तिः । अतो विरोधाद्ब्रह्मविदः क्रियाणां तत्साधनानां चात्य-

न्तमेव निवृत्तिः । केन किमिति क्षेपार्थं वचनं, प्रकारान्तरानुपपत्तिप्रदर्शनार्थम् । केनचिदपि प्रकारेण क्रियाकरणादिकारकानुपपत्तेः । केनचित्कंचित्कंश्चित्कर्थंचिन्नं जिग्नेदेवेत्यर्थः ।

यत्राप्यविद्यावस्थायामन्योऽन्यं पश्यति, तत्रापि योनोदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्येन विजानाति तस्य करणस्य विज्ञेये विनियुक्तत्वात् । ज्ञातुश्च ज्ञेये एव हि जिज्ञासा नाऽऽत्मनि । न चाग्नेरिवाऽऽत्माऽऽत्मनो विषयो, न चाविषये ज्ञातुर्ज्ञानमुपपद्यते । तस्माद्येनेदं सर्वं विज्ञानाति तं विज्ञातारं केन करणेन को वाऽन्यो विजानीयात् । यदा तु पुनः परमार्थविवेकिनो ब्रह्मविदो विज्ञातैव केवलोऽद्वयो वर्तते, तं विज्ञातारमरे केन विज्ञानीयादिति ॥१४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे द्वितीयाध्यायस्य मैत्रेयीनामचतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

। अथ द्वितीयाध्यायस्य मधुनामपञ्चमं ब्राह्मणम् ।

यत्केवलं कर्मनिरपेक्षममृतत्वसाधनं तद्वक्तव्यमिति मैत्रेयीब्रह्मणमारब्धम् । तच्चाऽऽत्मज्ञानं सर्वसंन्यासाङ्गविशिष्टम् । आत्मनि च विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति । आत्मा च प्रियः सर्वस्मात् । तस्मादात्मा द्रष्टव्यः स च श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति च दर्शनप्रकारा उक्ताः । तत्र श्रोतव्यः आचार्यागमाभ्याम् । मन्त-व्यस्तर्कतः । तत्र च तर्कं उक्तं आत्मैवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्य हेतुवचनमात्मैक-सामान्यत्वमात्मैकोद्भवत्वमात्मैकप्रलयत्वं च । तत्रायं हेतुरसिद्धं इत्याशङ्क्यत आत्मैकसामान्योद्भवप्रलयारब्धस्तदाशङ्कानिवृत्यर्थमेतद्ब्राह्मणमारभ्यते ।

यस्मात्परस्परोपकार्योपकारकभूतं जगत्सर्वं पृथिव्यादि । (यच्च लोके परस्परोपकार्योपकारकभूतं, तदेककारणपूर्वकमेकसामान्यात्मकमेकप्रलयं च दृष्टम् । तस्मादिदमपि पृथिव्यादिलक्षणं जगत्परस्परोपकार्योपकारकत्वात्तथाभूतं भवितुमर्हति । एष ह्यार्थोऽस्मिन्ब्राह्मणे प्रकाशयते ।) अथवाऽऽत्मैवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्याऽऽत्मोत्पत्ति-

सभी का कर्मकलः कथुः सत्संग भवन् स्वत्का पुण्य पाप का फलं।

समष्टि प्रयास से ज्ञो बने वह कथुः।

२३० पृथिव्यादि में कथुः हृष्ट तथा तदन्तवतो पुरुष के साथ शाशर पुरुषका मधुनाम उत्त्रालय। (२ द्वितीयाध्याये मधुनाम उत्त्रालय)

इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथिव्यां वक्ती अर्पे।

तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मथं

शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव (स ईश्वर वर्तभूतानं।

योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥१॥

1-15. अऽपात्

यह प्रसिद्ध पृथिवी (ब्रह्मा से लेकर स्तम्भपर्यन्त) समस्त भूतों का मधु है (जैसे अनेक मधुकर मधु के छते को बनाते हैं, ऐसे ही समस्त भूतों ने इसे बनाया है) और ऐसे ही समस्त भूत इस पृथिवी के मधु हैं। इस पृथिवी में जो यह चिन्मात्र प्रकाशमय और अमृतमय पुरुष है तथा जो यह अध्यात्म शारीर तेजोमय अमरणधर्म पुरुष है, यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से बतलाया गया है)। यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है (क्योंकि ब्रह्म का ज्ञान होने पर वह तत्त्ववेत्ता सर्वरूप हो जाता है) ॥१॥

स्थितिलयत्वं हेतुमुक्त्वा पुनरागमप्रथानेन मधुब्राह्मणेन प्रतिज्ञातस्यार्थस्य निगमनं

क्रियते। तथाहि नैयायिकैरुक्तं, हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनमिति। अन्यै-

व्याख्यातम्— आदुन्दुभिदृष्टान्ताच्छ्रोतव्यार्थमागमवचनं प्राइमधुब्राह्मणान्मन्तव्यार्थमुप-

पत्तिप्रदर्शनेन, मधुब्राह्मणेन तु निदिध्यासनविधिरुच्यते इति। सर्वथाऽपि तु यथा-

ऽगमेनावधारितं, तर्कतस्तथैव मन्तव्यम्। यथा तर्कतो मतं, तस्य तर्कागमाभ्यां

निश्चितस्य तथैव निदिध्यासनं क्रियते इति पृथिव्यनिदिध्यासनविधिरनर्थक एव।

तस्मात्पृथक्यकरणविभागोऽनर्थक इत्यस्मदभिप्रायः श्रवणमननिदिध्यासनानामिति।

सर्वथाऽपि त्वध्यायद्वयस्यार्थोऽस्मिन्ब्राह्मणे उपसंहित्यते।

इयं पृथिवी प्रसिद्धा सर्वेषां भूतानां मधु सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्ब-
पर्यन्तानां भूतानां प्राणिनां मधु कार्य मध्विव मधु। यथैको मध्वपूपोऽनेकैर्मधुकरै

इमा आपः सर्वेषां भूतानां मध्वासामपाथं
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमास्वप्सु तेजो-
 मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मथं रैतस-
 स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमा-
 त्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥२॥

ऐसे ही ये जल समस्त भूतों के मधु हैं और समस्त भूत इन जलों के मधु हैं। इन जलों में जो चिन्मय अमरणधर्मा पुरुष है तथा यह जो अध्यात्म रैतस तेजोमय, अमृतमय पुरुष है, यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस प्रतिज्ञावाक्य से बतलाया है), यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है ॥२॥

निर्वर्तितः, एवमियं पृथिवी सर्वभूतैर्निर्वर्तिता। तथा सर्वाणि भूतानि पृथिव्यै पृथिव्या अस्या मधु कार्यम्। किं च यश्चायं पुरुषोऽस्यां पृथिव्यां तेजोमयश्चिन्मात्रप्रकाश-
 मयोऽमृतमयोऽमरणधर्मा पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शारीरः शारीरे भवः पूर्ववत्तेजोमयोऽ-
 मृतमयः पुरुषः। स च लिङ्गाभिमानी। स च सर्वेषां भूतानामुपकारकत्वेन मधु।
 सर्वाणि च भूतान्यस्य मधु। चशब्दसामर्थ्यात्। एवमेतच्चतुष्टयं तावदेकं सर्वभूतकार्यं
 सर्वाणि च भूतान्यस्य कार्यम्। अतोऽस्यैककारणपूर्वकता। यस्मादेकस्मात्कारणा-
 देतज्जातं तदेवैकं परमार्थतो ब्रह्मेतरत्कार्यं वाचारम्भणं विकारो नामधेयमात्रमित्येष
 मधुपर्यायाणां सर्वेषामर्थः संक्षेपतः। अयमेव स योऽयं प्रतिज्ञात इदं सर्वं यदयमात्मेति।
 इदममृतं यन्मेत्रेष्या अमृतत्वसाधनमुक्तमात्मविज्ञानमिदं तदमृतम्। इदं ब्रह्म यद्ब्रह्म
 ते ब्रवाणि ज्ञपयिष्यामीत्यध्यायादौ प्रकृतं, यद्विषया च विद्या ब्रह्मविद्येत्युच्यते इदं
 सर्वं यस्माद्ब्रह्मणो विज्ञानात्सर्वं भवति ॥१॥

तथाऽपः। अध्यात्मं रेतस्यपां विशेषतोऽवस्थानम् ॥२॥

अयमग्निः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याग्नेः सर्वाणि
 भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नग्नौ तेजोमयोऽमृत-
 मयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं वाङ्मयस्तेजो-
 मयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेद-
 ममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥३॥

अयं वायुः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य वायोः
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्वायौ तेजो-
 मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं प्राणस्ते-
 जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमा-
 त्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥४॥

यह अग्नि समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस अग्नि के मधु हैं। इस अग्नि में जो तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है और जो यह अध्यात्म वाङ्मय, तेजोमय, अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यही सर्वरूप है ॥३॥

इसी प्रकार यह वायु समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस वायु के मधु हैं। इस वायु में जो तेजोमय, अमृतमय पुरुष है तथा जो यह अध्यात्म प्राणरूप तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यही सर्वरूप है ॥४॥

तथाऽग्निः । वाच्यानेविशेषतोऽवस्थानम् ॥३॥

तथा वायुः । अध्यात्मं प्राणो भूतानां शरीरारभक्त्वेनोपकारकाम्भुत्वं

सुतं पतं पसवीहू नारी नोहितः पति स्वेवात्
पुत्रिन्नता नारी के जंघे में पति स्वोरहा है - बालक
५ ब्राह्मणम्, सत्रः ५-६) ब्रह्मदारण्यकोपनिषत्-मधुकाण्डम् २३३
* अहिं ए निरा - किन्तु अहिं छंडा हो गया।

अयमादित्यः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याऽऽदि-
त्यस्य सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्ना-
दित्ये तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं
चाक्षुषस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-
दममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥५ ॥

इमा दिशः सर्वेषां भूतानां मध्वासां दिशाथं
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमासु दिक्षु तेजो-
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मथं श्रोत्रः
परमसात् कृन्दा व्याल-द्वार-अस्तु राज्य नारी।

यह आदित्य समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस आदित्य के मधु हैं। यह जो इस आदित्य में चिन्मय प्रकाशस्वरूप अपरणधर्म पुरुष है एवं जो यह अध्यात्म चाक्षुष तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥५॥
तथा ये दिशाएँ समस्त भूतों की मधु हैं और समस्त भूत इन दिशाओं के मधु हैं। यह जो उन दिशाओं में तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म श्रोत्र पुरुष प्रातिश्रुत्क (प्रत्येक श्रवण वेला में रहने वाला) तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है।

तदन्तर्गतानां तेजोमयादीनां करणत्वेनोपकारान्मधुत्वम् । तथा चोक्तं "तस्यै वाचः
पृथिवी शरीरं ज्योतीरूपमयमग्निः" इति ॥४ ॥
तथाऽऽदित्यो मधु । चाक्षुषोऽध्यात्मम् ॥५ ॥

तथा दिशो मधु । दिशां यद्यपि श्रोत्रमध्यात्मं रूपं शब्दप्रतिश्रवणवेलायां

प्रातिश्रुत्कस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स

योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मदृष्टं सर्वम् ॥६॥

अयं चन्द्रः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य चन्द्रस्य

सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिथंश्चन्द्रे तेजो-

मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं मानस-

स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदम-

मृतमिदं ब्रह्मदृष्टं सर्वम् ॥७॥

इयं विद्युत्सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै विद्युतः सर्वाणि

भूतानि मधु यश्चायमस्यां विद्युति तेजो-

मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं तैजस-

जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है ॥६॥

यह चन्द्रमा समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस चन्द्रमा के मधु हैं। यह जो इस चन्द्र में तेजोमय अमृतमय पुरुष है, एवं जो यह अध्यात्म मनसम्बन्धी चिन्मय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से कहा जा चुका है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥७॥

यह बिजली समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस बिजली के मधु हैं। यह जो इस बिजली में चिन्मय प्रकाशस्वरूप अविनाशी पुरुष है, एवं जो यह अध्यात्म

तु विशेषतः संनिहितो भवतीत्यध्यात्मं प्रातिश्रुत्कः प्रतिश्रुत्कायां प्रतिश्रवणवेलायां भवः प्रातिश्रुत्कः ॥८॥

तथा चन्द्रः । अध्यात्मं मानसः ॥९॥

स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदम-
मृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥८ ॥

अयथं स्तनयित्वा: सर्वेषां भूतानां मध्वस्य स्त-
नयित्वोः सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मि-
न्स्तनयित्वौ तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चाय-
मध्यात्मथं शब्दः सौवरस्तेजोमयोऽमृतमयः
पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदथं
सर्वम् ॥९ ॥

अयम् आकाशः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याऽका-
शस्य सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नाकाशे

तैजस तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है ॥८॥

इसी प्रकार यह मेघ समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस मेघ के मधु हैं। यह जो इस मेघ में तेजोमय अमृतमय पुरुष है, एवं जो यह अध्यात्म शब्द और स्वरसम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सब कुछ है ॥९॥

इसी प्रकार यह आकाश सभी भूतों का मधु है और इस आकाश के सभी भूत मधु हैं। यह जो इस आकाश में चिन्मात्र प्रकाशमय अमरणार्थम् पुरुष है, एवं जो यह

तथा विद्युत् त्वत्तेजसि भवस्तैजसोऽध्यात्मम् ॥८ ॥

तथा स्तनयित्वा:। शब्दे भवः शाब्दोऽध्यात्मं यद्यपि, तथाऽपि स्वे विशेषतो भवतीति सौवरोऽध्यात्मम् ॥९ ॥

तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मथं
हृद्याकाशस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स
योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥१० ॥

परं निरपेक्षः

अयं धर्मः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य धर्मस्य
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्थर्मे तेजो-
 मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं धार्मस्ते-
जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-
दममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥११ ॥

अध्यात्म हृद्याकाशरूप तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस प्रतिज्ञा वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सब कुछ है॥१०॥

यह धर्म समस्त भूतों का मधु है और समस्त भूत इस धर्म के मधु हैं (परोक्ष होते हुए भी “अयं धर्मः” इस प्रकार धर्म को इसलिये कहा गया है क्योंकि उसका कार्य सुखादि प्रत्यक्ष है) इस धर्म में जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है एवं जो यह अध्यात्म धर्मसम्बन्धी तेजोमय अमरणधर्म पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है॥११॥

तथाऽऽकाशः । अध्यात्मं हृद्याकाशः ॥१० ॥

आकाशान्ताः पृथिव्यादयो भूतगणा देवतागणाश्च कार्यकरणसंघातात्मान उप-
 कुर्वन्तो मधु भवन्ति प्रति शरीरिणमित्युक्तम्। येन ते प्रयुक्ताः शरीरिभिः संबद्धमाना
 मधुत्वेनोपकुर्वन्ति तद्वक्तव्यमितीदमारभ्यते—

अयं धर्मोऽयमित्यप्रत्यक्षोऽपि धर्मः कार्येण तत्प्रयुक्तेन प्रत्यक्षेण व्यप-

इदथैं सत्यथैं सर्वेषां भूतानां मध्वस्य सत्यस्य
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्स्त्ये तेजोम-
योऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मथैं सात्यस्ते-
जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-
दममृतमिदं ब्रह्मेदथैं सर्वम् ॥१२ ॥

यह (अनुष्ठीयमान धर्म सत्यपद वाच्य) सत्य समस्त भूतों का मधु है और सम्पूर्ण भूत इस सत्य के मधु हैं। (धर्म के समान सत्य आचार भी दो प्रकार का है, वह सामान्यरूप से पृथिव्यादि से सम्बद्ध है और विशेषरूप से देहादि संघात से सम्बन्ध रखता है) यह जो इस सत्य में तेजोमय अमृतमय पुरुष है, जो यह अध्यात्म सत्यसम्बन्धी तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से कहा गया है) वह अमर है, यह ब्रह्म है और यही सत्य है ॥१२ ॥

दिश्यतेऽयं धर्म इति प्रत्यक्षवत् । धर्मश्च व्याख्यातः श्रुतिस्मृतिलक्षणः क्षत्रादीनामपि
नियन्ता जगतो वैचित्र्यकृत्पृथिव्यादीनां परिणामहेतुत्वात्प्राणिभिरनुष्ठीयमानरूपश्च । तेन
चायं धर्म इति प्रत्यक्षेण व्यपदेशः । सत्यधर्मयोश्चाभेदेन निर्देशः कृतः शास्त्राचारल-
क्षणयोरिह तु भेदेन व्यपदेश एकत्रे सत्यपि । दृष्टादृष्टभेदरूपेण कार्यारम्भकत्वात् ।
यस्त्वदृष्टोऽपूर्वाख्यो धर्मः स सामान्यविशेषात्मनाऽदृष्टेन रूपेण कार्यमारभते ।
सामान्यरूपेण पृथिव्यादीनां प्रयोक्ता भवति, विशेषरूपेण चाध्यात्मं कार्यकरण-
संघातस्य । तत्र पृथिव्यादीनां प्रयोक्तरि यश्चायमस्मिन्धर्मे तेजोमयस्तथाऽध्यात्मं
कार्यकरणसंघातकर्तरि, धर्मे भवो धार्मः ॥११ ॥

तथा दृष्टेनानुष्ठीयमानेनाऽचाररूपेण सत्याख्यो भवति स एव धर्मः । सोऽपि
द्विप्रकार एव सामान्यविशेषात्मरूपेण । सामान्यरूपः पृथिव्यादिसमवेतो विशेषरूपः व्यष्टि
कार्यकरणसंघातसमवेतः । तत्र पृथिव्यादिसमवेते वर्तमानक्रियारूपे सत्ये तथाऽ-
ध्यात्मं कार्यकरणसंघातसमवेते सत्ये भवः सात्यः । “सत्येन वायुरावाति” इति
श्रुत्यन्तरात् ॥१२ ॥

पृथक् करने वाला धर्मः

जाति । इदं मानुषस्थं सर्वेषां भूतानां मध्वस्य मानुषस्य
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्मानुषे तेजो-
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं मानुषस्तेजोम-
योऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं
ब्रह्मेदस्थं सर्वम् ॥१३॥

देहः अयमात्मा सर्वेषां भूतानां मध्वस्याऽत्मनः
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नात्मनि
तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमात्मा तेजो-

यह मनुष्यादि जाति सभी भूतों का मधु है और समस्त भूत इस मनुष्यादि जाति के मधु हैं। यह जो मनुष्य जाति में तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है और यह अध्यात्म मनुष्यादि सम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस श्रुतिवाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥१३॥

यह देह समस्त भूतों का कार्य होने से मधु है और समस्त भूत इस देह के मधु हैं। यह जो इस देह में तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है एवं जो यह आत्मा तेजोमय अमृतमय

धर्मसत्याभ्यां प्रयुक्तोऽयं कार्यकरणसंघातविशेषः । स येन जातिविशेषेण संयुक्तो भवति, स जातिविशेषो मानुषादिः । तत्र मानुषादिजातिविशिष्टा एव सर्वे प्राणिनिकायाः परस्परोपकार्योपकारकभावेन वर्तमाना दृश्यन्ते । अतो मानुषादि-जातिरपि सर्वेषां भूतानां मधु । तत्र मानुषादिजातिरपि बाह्याऽध्यात्मिकी चेत्युभयथा निर्देशभागभवति ॥१३॥

यस्तु कार्यकरणसंघातो मानुषादिजातिविशिष्टः, सोऽयमात्मा सर्वेषां भूतानां मधु । नन्यं शारीरशब्देन निर्दिष्टः पृथिवीपर्याय एव । न । पार्थिवांशस्यैव

मयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेद-
ममृतमिदं ब्रह्मेदथं सर्वम् ॥१४॥

स वा अयमात्मा सर्वेषां भूतानामधिपतिः
सर्वेषां भूतानाथं राजा तद्यथा रथनाभौ च
रथनेमौ चाराः सर्वे समर्पिता एवमेवास्मिन्ना-
त्मनि सर्वाणि भूतानि सर्वे देवाः सर्वे लोकाः
सर्वे प्राणाः सर्व एत आत्मानः समर्पिताः ॥१५॥

पुरुष है; यही वह है। जो कि “यह आत्मा है” (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अविनाशी है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥१४॥

वह यह विज्ञानमय आत्मा सम्पूर्ण भूतों का अधिपति एवं सम्पूर्ण भूतों का राजा है। इसमें दृष्टान्त यह है— जैसे रथ की नाभि और रथ की नेमि में सभी अरे लगे रहते हैं, ऐसे ही इस सर्वात्मा में सभी भूत, सभी देव, सभी लोक, सभी प्राण और ये अविद्याकल्पित सभी जीवात्मा समर्पित हैं ॥१५॥

तत्र ग्रहणात्। इह तु सर्वात्मा प्रत्यस्तमिताध्यात्माधिभूतादिसर्वविशेषः सर्वभूतदेवतागणविशिष्टः कार्यकरणसंघातः सोऽयमात्मेत्युच्यते। तस्मिन्नस्मिन्नात्मनि तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽमूर्तरसः सर्वात्मको निर्दिश्यते। एकदेशेन तु पृथिव्यादिषु निर्दिष्टोऽत्राध्यात्मविशेषाभावात्स न निर्दिश्यते। यस्तु परिशिष्टो विज्ञानमयो यदर्थोऽयं देहलिङ्गसंघात आत्मा, स यश्चायमात्मेत्युच्यते ॥१४॥

यस्मिन्नात्मनि परिशिष्टो विज्ञानमयोऽन्त्ये पर्याये प्रवेशितः, सोऽयमात्मा। तस्मिन्नविद्याकृतकार्यकरणसंघातोपाधिविशिष्टे ब्रह्मविद्यया परमार्थात्मनि प्रवेशिते स एवमुक्तोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनभूतः स वै स एवायमात्माऽव्यवहितपूर्वपर्याये तेजोमय इत्यादिना निर्दिष्टो विज्ञानात्मा विद्वान् सर्वेषां भूतानामयमात्मा

सर्वैरुपास्यः सर्वेषां भूतानामधिपतिः सर्वभूतानां स्वतन्त्रो न कुमारामात्यवत्किं तर्हि सर्वेषां भूतानां राजा। राजत्वविशेषणमधिपतिरिति, भवति कश्चिद्राजोचितवृत्तिमाश्रित्य राजा न त्वधिपतिरितो विशिनष्ट्यधिपतिरिति। एवं सर्वभूतात्मा विद्वान्ब्रह्मविनमुक्तो भवति। यदुक्तं “ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्ते मनुष्यां मन्यन्ते किमु तद्ब्रह्मवेद्यस्मात्तसर्वमभवत्” इतीदं तद्व्याख्यातम्। एवमात्मानमेव सर्वात्मत्वेनाऽचार्यागमाभ्यां श्रुत्वा, मत्वा तर्कतो, विज्ञाय साक्षादेव, यथा मधु-ब्राह्मणे दर्शितं, तथा। तस्माद्ब्रह्मविज्ञानादेवंलक्षणात्पूर्वमपि ब्रह्मैव सदविद्ययाऽ-ब्रह्माऽसीत्सर्वमेव च सदसर्वमासीत्तां त्वविद्यामस्माद्विज्ञानात्तिरस्कृत्य ब्रह्मविद्ब्रह्मैव

सन्नब्रह्माभवत्सर्वः सन् सर्वमभवत्।

परिसमाप्तः शास्त्रार्थो यदर्थः प्रस्तुतः। तस्मिन्नेतस्मिन्सर्वात्मभूते ब्रह्मविदि सर्वात्मनि सर्वं जगत् समर्पितमित्येतस्मिन्नर्थे दृष्टान्तं उपादीयते— तद्यथा रथनाभौ च रथनोभौ चाराः सर्वे समर्पिता इति प्रसिद्धोऽर्थः। एवमेवास्मिन्नात्मनि परमात्मभूते ब्रह्मविदि सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादिस्त-म्बपर्यन्तानि सर्वे देवा अग्न्यादयः सर्वे लोका भूरादयः सर्वे प्राणा वागादयः सर्वे एत आत्मानो जलचन्द्रवत्प्रतिशरीरानुप्रवेशिनोऽविद्याकल्पिताः। सर्वं जगदस्मिन्समर्पितम्। यदुक्तं ब्रह्मविद्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्चेति। स एष सर्वात्मभावो व्याख्यातः। स एष विद्वान्ब्रह्मवित्सर्वोपाधिः सर्वात्मा सर्वो भवति। निरुपाधिर्निरुपाख्योऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनोऽजोऽजरोऽमृतोऽभयोऽचलो नेति नेत्यस्थूलोऽनणुरित्येवंविशेषणो भवति।

तमेतमर्थमजानन्तस्तार्किकाः केचित्पण्डितंमन्याश्वाऽगमविदः शास्त्रार्थं विरुद्धं मन्यमाना विकल्पयन्तो मोहमुगाधमुपयान्ति। तमेतमर्थमेतौ मन्त्रावनुवदतः— “अनेजदेकं मनसो जवीयः” “तदेजति तनैजति” इति। तथा च तैत्तिरीयके— “यस्मात्परं नापरमस्ति किंचित्”। “एतत्साम गायत्रास्ते”। “अहमन्त्रमहमन्त्रमह-मन्त्रम्” इत्यादि। तथा च छान्दोग्ये “जक्षत्क्रीडन्तममाणः”। “स यदि पितृलोक-

कामः”। “सर्वगन्धः सर्वरसः” “सर्वज्ञः सर्ववित्” इत्यादि। आथर्वणे च “दूरात्सुदूरे तदिहान्तिके च”। कठवल्लीष्वपि “अणोरणीयान्महतो महीयान्” “कस्तं मदामदं देवम्” “तद्वावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत्” इति च। तथा गीतासु “अहं क्रतुरहं यज्ञः” “पिताऽहमस्य जगतः” “नाऽऽदत्ते कस्यचित्पापम्” “समं सर्वेषु भूतेषु” “अविभक्तं विभक्तेषु” “ग्रसिष्णु प्रभविष्णु च” इत्येवमाद्यागमार्थं विरुद्धमिव प्रतिभान्तं मन्यमानाः स्वचित्तसामर्थ्यादर्थनिर्णयाय विकल्पयन्तोऽस्त्यात्मा नास्त्यात्मा कर्ताॽकर्ताॽ मुक्तो बद्धः क्षणिको विज्ञानमात्रं शून्यं चेत्येवं विकल्पयन्तो न पारमधिगच्छन्त्यविद्याया, विरुद्धर्थमर्दर्शित्वात्सर्वत्र। तस्मात्तत्र य एव श्रुत्याचार्य-दर्शितमार्गानुसारिणस्ते एवाविद्यायाः पारमधिगच्छन्ति। त एव चास्मान्मोह-समुद्रादगाथादुत्तरिष्यन्ति, नेतरे स्वबुद्धिकौशलानुसारिणः ॥१५॥

परिसमाप्ता ब्रह्मविद्याऽमृतत्वसाधनभूता। यां मैत्रेयी पृष्ठवती भर्तारं “यदेव भगवानमृतत्वसाधनं वेद तदेव मे ब्रूहि” इति। एतस्या ब्रह्मविद्यायाः स्तुत्यर्थेयमाख्यायिकाऽनीता। तस्या आख्यायिकायाः संक्षेपतोऽर्थप्रकाशनार्थवितौ मन्त्रौ भवतः। एवं हि मन्त्रब्राह्मणाभ्यां स्तुतत्वादमृतत्वसर्वप्राप्तिसाधनत्वं ब्रह्मविद्यायाः प्रकटीकृतं राजमार्गमुपनीतं भवति। यथाऽऽदित्य उद्यज्ञावरं तमोऽपनयतीति तद्वत्। अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या येन्द्रराजरक्षिता, सा दुष्प्रापा देवैरपि। यस्मादश्विभ्यामपि देव-भिषमभ्यामिन्द्ररक्षिता विद्या महताऽऽयासेन प्राप्ता। ब्राह्मणस्य शिरशिष्ठच्चाऽश्वं शिरः प्रतिसंधाय तस्मिन्निन्द्रेण च्छिन्ने पुनः स्वशिर एव प्रतिसंधाय तेन ब्राह्मणस्य स्वशिरसैवोक्ताऽशेषा ब्रह्मविद्या श्रुता। तस्मात्ततः परतरं किंचित्पुरुषार्थसाधनं न भूतं न भावि वा, कुत एव वर्तमानमिति नातः परा स्तुतिरस्ति।

अपि चैवं स्तूयते ब्रह्मविद्या। सर्वपुरुषार्थानां कर्म हि साधनमिति लोके प्रसिद्धम्। तच्च कर्म वित्तसाध्यं तेनाऽशाऽपि नास्त्यमृतत्वस्य। तदिदममृतत्वं केवलयाऽऽत्मविद्यया कर्मनिरपेक्षया प्राप्यते। यस्मात्कर्मप्रकरणे वक्तुं प्राप्ताऽपि

इदं वै तन्मधु दध्यङ्गाथर्वणोऽशिवभ्यामुवाच ।

तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । तद्वां नरा सनये लाभाप
दथंस उग्राविष्कृणोमि तन्यतर्न वृष्टिम् ।

दध्यङ्ग ह यन्मध्वाथर्वणो वामश्वस्य शीष्णा

प्र यदीमुवाचेति ॥१६॥ अवच्छेद, उत्तराखण काण निरकरण-
अहृत्वोकाच् लिङ्ग प्रतिविम्ब वाण प्रतिपादन-

उस इस मधुविज्ञान को दध्यङ्गाथर्वण ऋषि ने अशिवनीकुमारों को बतलाया था। इसी मधु को देखते हुए मन्त्र ने कहा था— मेघ जिस प्रकार वृष्टि करता है, नराकृति अशिवनीकुमारो! वैसे ही ब्रह्मविद्या की प्राप्तिरूप लाभ के लिये किये हुए तुम दोनों का यह उग्रदंस कर्म मैं प्रकट कर देता हूँ। जिस मधुविज्ञान को दध्यङ्गाथर्वण ऋषि ने तुम अशिवनीकुमारों के प्रति घोड़े के शिर से प्रतिपादन किया था (मेघगर्जन के समान मन्त्र ने अशिवनीकुमारों के इस दुर्धर्ष कर्म की घोषणा कर दी है, जो वैदिक इतिहास में प्रसिद्ध है) ॥१६॥

सती प्रवर्ग्यप्रकरणे कर्मप्रकरणादुत्तीर्य कर्मणा विरुद्धत्वात्केवलसंन्याससहिताऽभिहिताऽमृतत्वसाधनाय । तस्मान्नातः परं पुरुषार्थसाधनमस्ति । अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या । सर्वो हि लोको द्वन्द्वारामः । “स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते” इति श्रुतेः । याज्ञवल्क्यो लोकसाधारणोऽपि सन्नात्मज्ञानबलाद्यार्यापुत्रवित्तादिसंसाररतिं परित्यज्य प्रज्ञानतृप्त आत्मरतिर्बभूव । अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या । यस्माद्याज्ञवल्क्येन संसारमार्गाद्व्युत्तिष्ठताऽपि प्रियायै भार्यायै प्रीत्यर्थमेवाभिहिता । “प्रियं भाषस एह्या-स्वं” इति लिङ्गात् ।

तत्रेयं स्तुत्यर्थाऽख्यायिकेत्यवोचाम । का पुनः साऽऽख्यायिकेति । उच्यते— इदमित्यनन्तरनिर्दिष्टं व्यपदिशति, बुद्धौ संनिहितत्वात् । वैशब्दः स्मारणार्थः । तदित्याख्यायिकानिर्वृत्तं प्रकरणान्तराभिहितं परोक्षं वैशब्देन स्मारयन्निह व्यपदिशति । यत्तत्प्रवर्ग्यप्रकरणे सूचितं नाऽविष्कृतं मधु तदिदं मध्विहानन्तरं निर्दिष्टमियं

पृथिवीत्यादिना । कथं तत्र प्रकरणान्तरे सूचितं दध्यङ्गं ह वा आभ्यामाथर्वणो
मधु नाम ब्राह्मणमुवाच ।

तदेनयोः प्रियं धाम तदेवैनयोरेतेनोपगच्छति । स होवाचेन्द्रेण वा उक्तोऽस्म्येत-
च्चेदन्यस्या अनुब्रूयास्तत एव ते शिरश्छन्द्यामिति । तस्माद्वै बिभेमि यद्वै मे स शिरो
न च्छन्द्यात्तद्वामुपनेष्य इति । तौ होचतुरावां त्वा तस्मात्वास्यावहे इति । कथं मा
त्रास्येथे इति । यदा नावुपनेष्यसे । अथ ते शिरश्छत्त्वाऽन्यत्राऽहृत्योपनिधास्यावः ।
अथाश्वस्य शिर आहृत्य तत्ते प्रतिधास्यावः । तेन नावनुवक्ष्यसि । स यदा नावनुवक्ष्यसि ।
अथ ते तदिन्द्रः शिरश्छेत्स्यति । अथ ते स्वं शिर आहृत्य तत्ते प्रतिधास्याव इति ।
तथेति तौ होपनिन्ये । तौ यदोपनिन्ये । अथास्य शिरश्छत्त्वाऽन्यत्रोपनिदधतुः । अथाश्वस्य
शिर आहृत्य तद्वास्य प्रतिदधतुः । तेन हाऽभ्यामनूवाच । स यदाऽभ्यामनूवा-
चाथास्य तदिन्द्रः शिरश्चिच्छेद । अथास्य स्वं शिर आहृत्य तद्वास्य प्रतिदधतुरिति ।
यावन्तु प्रवर्ग्यकर्माङ्गभूतं मधु तावदेव तत्राभिहितं, न तु कक्ष्यमात्मज्ञानाष्यम् ।
तत्र याऽख्यायिकाऽभिहिता सेह स्तुत्यर्था प्रदर्शिता । इदं वै तन्मधु दध्यङ्गः
थर्वणोऽनेन प्रपञ्चेनाश्चिभ्यामुवाच ।

तदेतदृषिस्तदेतत्कर्म ऋषिर्मन्त्रस्तदद्रष्टा वा पश्यन्जुपलभमानोऽवोच-
दुक्तवान् । कथम्? तद्वंस इति व्यवहितेन संबन्धः । दंस इति कर्मणो नामधेयम् ।
तच्च दंसः किंविशिष्टम्? उर्ग्यं क्रूरम् । वां युवयोः । हे नरा नराकारावश्चिनौ ।
तच्च कर्म किंनिमित्तम्? सनये लाभाय । लाभलुब्धो हि लोकेऽपि क्रूरं कर्माऽ-
चरति, तथैवैतावुपलभ्येते यथा लोके । तदाविः प्रकाशं कृणोमि करोमि यद्रहसि
भवद्वयां कृतम् । किमिवेत्युच्यते । तन्यतुः पर्जन्यो नेव । नकारस्तूपरिष्टादुपचार
उपमार्थीयो वेदे, न प्रतिषेधार्थः । यथाऽश्वं न । अश्वमिवेति यद्वत् । तन्यतुरिव
वृष्टिं यथा पर्जन्यो वृष्टिं प्रकाशयति स्तनयित्वादिशब्दैस्तद्वदहं युवयोः । क्रूरं
कर्माऽविष्कृणोमीति संबन्धः । नन्वश्चिनोः स्तुत्यर्थौ कथमिमौ मन्त्रौ स्यातां, निन्दा-
वचनौ हीमौ । नैष दोषः । स्तुतिरेवैषा न निन्दावचनौ । यस्मादीदृशमप्यतिक्रूरं कर्म

१ वस्ता अद्वित्यस्तस्य सम्बन्धः- यज्ञस्य शिरादिष्ठितं वषष्ठभवत् तत्प्रतिसंधानम्।
यत् प्रवर्ग्य कार्मज्ञातुं यद्विज्ञानं तत्त्वात् भवत्। २५ प्रवर्ग्य कर्मः
२४४ मिताक्षराहित्वाभ्यासंविलतशाङ्कभाष्यसूमेता २२ द्वितीयाध्याये-

२ द्वाविति परबलानामुपल्लवतारो शाश्वता को हि सितारे

इदं वै तन्मधु दध्यङ्गथर्वणोऽशिवभ्यामुवाच।
तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत्। आर्थर्वणायाशिवना
दधीचेऽश्व्यथं शिरः प्रत्यैरयतम्। स वां

मधु प्रवोचदृतायन्त्वाष्ट् यद्वस्त्रावपि कक्ष्यं जोट्यं रहस्यं
वामिति ॥१७॥ युवाभ्यां परमाम सम्बन्धं पृष्ठ
विज्ञान

४ त्रुतामन्-पत्तेष्वि प्रतिज्ञातं सत्यं परिपालनमित्युच्छन्। भीवितादपि हि सत्य-
उस इस मधुविज्ञान को दध्यङ्गथर्वण ऋषि ने अश्वनीकुमारों से कहा था। इसे लेखने के लिए
देखते हुए मन्त्रद्रष्टा ऋषि ने कहा— हे अश्वनीकुमारो! तुम दोनों ने दध्यङ्गथर्वण के लिए
अश्व का शिर लाया और उस ऋषि ने सत्य का पालन करते हुए तुम्हें सूर्यसंबन्धी मधु
का विज्ञान कराया एवं हे शत्रु-हिंसक! जो आत्मज्ञानसंबन्धी गोपनीय मधुविज्ञान था (वह
भी तुम्हें ऋषि ने बतला दिया था) ॥१७॥

कुर्वतोर्युवयोर्न लोम च हीयते इति। न चान्यत्किंचिद्विद्यते एवेति स्तुतावेतौ
भवतः। निन्दां प्रशंसां हि लौकिकाः स्मरन्ति। तथा प्रशंसासूपा च निन्दा लोके
प्रसिद्धा। दध्यङ्गनामाऽथर्वणः। हेत्यनर्थको निपातः। यन्मधु कक्ष्यमात्मज्ञान-
लक्षणमाथर्वणो वां युवाभ्यामश्वस्य शीष्णा शिरसा प्र यदीमुवाच
यत्प्रोवाच मधु। ईमित्यनर्थको निपातः ॥१६॥ पृष्ठ ईमि उकाच

इदं वै तन्मधिवत्यादि पूर्ववन्मन्त्रान्तरप्रदर्शनार्थम्। तथाऽन्यो मन्त्रस्ता-
मेवाऽख्यायिकामनुसरति स्म। आर्थर्वणो दध्यङ्गनामाऽथर्वणोऽन्यो विद्यते
इत्यतो विशिनष्टि दध्यङ्गनामाऽथर्वणस्तस्मै दधीच आर्थर्वणाय हेऽश्विनाविति
मन्त्रदूशो वचनम्। अश्वमश्वस्य स्वभूतं शिरो ब्राह्मणस्य शिरसि छिन्नेऽश्वस्य
शिरश्छित्त्वेदृशमतिकूरं कर्म कृत्वाऽश्व्यं शिरो ब्राह्मणं प्रत्यैरयतं गमितवन्तौ
युवाम्। स चाऽथर्वणो वां युवाभ्यां तन्मधु प्रवोचद्यत्पूर्वं प्रतिज्ञातं वक्ष्या-
मीति। स किमर्थमेवं जीवितसंदेहमारुह्यं प्रावोचदित्युच्यते। ऋतायन्यत्पूर्वं प्रति-

इदं वै तन्मधु दध्यङ्गार्थर्वणोऽशिवभ्यामुवाच ।
 तदेतदूषिः पश्यन्नवोचत् । पुरश्चक्रे द्विपदः पुर-
 श्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः लिङ्गशरीर ।
 पुरुष आविशदिति । स वा अयं पुरुषः सर्वासु
 पूर्षु पुरिशयो नैनेन किंचनानावृतं नैनेन
किंचनासंवृतम् ॥१८॥ अनाच्छाकृत.

उस इस मधुविज्ञान को दध्यङ्गार्थर्वण ने अशिवनीकुमारों से कहा था। इसे देखते हुए ऋषि से कहा है— परमात्मा ने दो पैरों वाले और चार पैरों वाले शरीर बनाये। पहले वह पुरुष पक्षी (लिङ्गशरीर) होकर स्थूल शरीरों में प्रविष्ट हो गया। इसलिये वह यह परमेश्वर सभी शरीरों में निवास करने के कारण पुरुष कहलाता है। संसार में ऐसा कुछ भी नहीं है जो उस पुरुष से आच्छादित न हो तथा ऐसा भी कुछ नहीं है जिसमें परमेश्वर का प्रवेश न हुआ हो, इससे परमात्मा की सर्वव्यापकता स्पष्ट हो जाती है॥१८॥

ज्ञातं सत्यं तत्परिपालयितुमिच्छन् । जीवितादपि हि सत्यधर्मपरिपालना गुरुतेरत्येतस्य लिङ्गमेतत् । किं तन्मधु प्रावोचदित्युच्यते । त्वाष्ट्रं त्वष्टाऽदित्यस्तस्य संबन्धि-यज्ञस्य शिरश्छिन्नं त्वष्टाऽभवत्तत्प्रतिसंधानार्थं प्रवर्ग्य कर्म । तत्र प्रवर्ग्यकर्मलिङ्गभूतं यद्विज्ञानं तत्त्वाष्ट्रं मधु, यज्ञस्य शिरश्छेदनप्रतिसंधानादिविषयं दर्शनं तत्त्वाष्ट्रं यन्मधु । हे दत्त्रौ दस्त्राविति परबलानामुपक्षपयितारौ शत्रूणां वा हिंसितारौ । अपि च न केवलं त्वाष्ट्रमेव मधु कर्मसंबन्धि युवाभ्यामवोचदिपि च कक्ष्यं गोप्यं रहस्यं परमात्म-संबन्धि यद्विज्ञानं मधु मधुब्राह्मणोक्तमध्यायद्वयप्रकाशितं तच्च वा युवाभ्यां प्रवोचदित्यनुवर्तते ॥१७॥

इदं वै तन्मध्विति पूर्ववत् । उक्तौ द्वौ मन्त्रौ प्रवर्ग्यसंबन्ध्याख्यायिकोप-
संहर्तरौ । द्वयोः प्रवर्ग्यकर्मर्थयोरध्याययोरर्थं आख्यायिकाभूताभ्यां मन्त्राभ्यां

इदं वै तम्भु दध्यङ्गथर्वणोऽशिवभ्यामुवाच ।

तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । रूपथं रूपं

प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय ।

इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते युक्ता ह्यस्य

हरयः शता दशेति । अयं वै हरयोऽयं वै दश

उस इस मधु को दध्यङ्गथर्वण ने अशिवनीकुमारों से कहा। यह देखते हुए मन्त्रद्रष्टा

ऋषि ने कहा— वह परमात्मा रूप-रूप के प्रतिरूप हो गया। अपना वह रूप अभिव्यक्त करने के लिए वही परमेश्वर माया से अनेक रूप वाला दीखता है। शरीररूप रथ में इसके

प्रकाशितः । ब्रह्मविद्यार्थ्योस्त्वध्याययोरर्थं उत्तराभ्यामृभ्यां प्रकाशयितव्य इत्यतः

प्रवर्तते । यत्कक्ष्यं च मधूक्तवानार्थणो युवाभ्यामित्युक्तम् । किं पुनस्तन्मधिवत्युच्यते ।

पुरश्चक्रे पुरः पुराण शरीराणि यत इयमव्याकृतव्याकरणप्रक्रिया, स परमेश्वरो

नामरूपे अव्याकृते व्याकुर्वाणः प्रथमं भूरादील्लोकान्सृष्टा चक्रे कृतवान्विपदो

द्विपादुपलक्षितानि मनुष्यशरीराणि पक्षिशरीराणि । तथा पुरः शरीराणि चक्रे

चतुष्पदश्तुष्पदश्तुष्पलक्षितानि पशुशरीराणि । पुरः पुरस्तात्स ईश्वरः पक्षी

लिङ्गशरीरं भूत्वा पुरः शरीराणि पुरुषे आविशद्वित्यस्यार्थमाचष्टे श्रुतिः ।

स वा अयं पुरुषः सर्वासु पूर्षु सर्वशरीरेषु पुरिशयः पुरि शेते इति

पुरिशयः सन्युरुष इत्युच्यते । नैनेनानेन किंचन किंचिदप्यनावृतमनाच्छा-

दितम् । तथा नैनेन किञ्चनासंवृतमन्तरननुप्रवेशितं बाह्यभूतेनान्तर्भूतेन च

नानावृतम् । एवं स एव नामरूपात्मनाऽन्तर्बहिर्भवेन कार्यकरणरूपेण व्यवस्थितः ।

पुरश्चक्रे इत्यादिमन्त्रः संक्षेपत आत्मैकत्वमाचष्टे इत्यर्थः ॥१८॥

इदं वै तन्मधिवत्यादि पूर्ववत् । रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव ।
रूपं रूपं प्रति प्रतिरूपो रूपान्तरं बभूवेत्यर्थः । प्रतिरूपोऽनुरूपो वा

कारणं कार्यं

च सहस्राणि ब्रह्मनि चानन्तानि च (तदेतद्ब्रह्मा-उपसंहार १८)
पूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमेयमात्मा ब्रह्म” सर्वा-
नुभूरित्यनुशासनम् ॥१९॥ उपर्याप्ति

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये

मधुनामपञ्चमं ब्राह्मणम् ॥५॥

परमात्मा वाद्यर मृत्युरूपसे बोटा है। और अन्तर अमृतरूप से बैटा है। इन्द्रियरूप घोड़े सौ और दश हैं। यह परमात्मा ही इन्द्रियरूप अश्व भी यही दश सहस्र, अनेक एवं अनन्त हैं। वह यह ब्रह्म कारणरहित, कार्यरहित, विजातीय द्रव्य संसर्गशून्य और अबाहा हैं। यह आत्मा ही सबका अनुभव करने वाला परमात्मा है। बस यही सम्पूर्ण वेदान्तों का उपदेश है ॥१९॥

॥ इति पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

यादृक्संस्थानौ मातापितरौ तत्संस्थानस्तदनुरूप एव पुत्रो जायते। न हि चतुष्पदो द्विपाञ्जायते द्विपदो वा चतुष्पात्। स एव हि परमेश्वरो नामरूपे व्याकुर्वाणो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव। किमर्थं पुनः प्रतिरूपमागमनं तस्येत्युच्यते। तदस्याऽत्मनो रूपं प्रतिचक्षणाय प्रतिख्यापनाय। यदि हि नामरूपे न व्याक्रियेते, तदाऽस्याऽत्मनो निरुपाधिकं रूपं प्रज्ञानघनाख्यं न प्रतिख्यायेत। यदा पुनः कार्यकरणात्मना नामरूपे व्याकृते भवतस्तदाऽस्य रूपं प्रतिख्यायते। इन्द्रः परमेश्वरो मायाभिः प्रज्ञाभिर्नामरूपकृतमिथ्याभिमानैर्वा न तु परमार्थतः पुरुरूपो बहुरूप ईर्यते गम्यते एकरूप एव प्रज्ञानघनः सन्नविद्याप्रज्ञाभिः। कस्मात्पुनः कारणात्? युक्ता रथ इव वाजिनः स्वविषयप्रकाशनाय, हिं यस्मादस्य हृस्यो हरणादिन्द्रियाणि शता शतानि दश च प्राणिभेदबाहुल्याच्छतानि दश च भवन्ति। तस्मादिन्द्रियविषयबाहुल्यात्तत्प्रकाशनायैव च युक्तानि तानि नाऽत्मप्रकाशनाय। “पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूः” इति हि काठके। तस्मात्तैरेव विषयस्वरूपैरीयते न प्रज्ञानघनैकरसेन स्वरूपेण।

मधु वंशो की सम्प्रदाय परंपरा।

। अथ द्वितीयाध्यायस्य मधुवंशनामष्टुं ब्राह्मणम् ।

अथ वर्थंशः । पौतिमाष्यो गौपवनाद् गौपवनः पौतिमा-

ष्यात्पौतिमाष्यो गौपवनाद् गौपवनः कौशिकात्कौशिकः

कौण्डन्यात्कौण्डन्यः शाण्डल्याच्छाण्डल्यः कौशि-

काच्च गौतमाच्च गौतमः ॥१॥

वंशा वर्णन से ५ जाति । १ द्वितीयाध्याये २ ब्रह्मनविद्या उत्पत्ति ३ प्रतिकृति यात्र से ज्ञात से अद्वृत् ।

अब (ब्रह्मविद्या की स्तुति के लिये मधुकाण्ड का) विश बतलाया जाता है। (यह मन्त्र स्वाध्याय और जप के लिए है) पौतिमाष्य ने गौपवन से, गौपवन ने पौतिमाष्य से, पौतिमाष्य ने गौपवन से, गौपवन ने कौशिक से, कौशिक ने कौण्डन्य से, कौण्डन्य ने शाण्डल्य से, शाण्डल्य ने कौशिक से और गौतम से, गौतम ने ॥१॥

एवं तर्ह्यमन्यः परमेश्वरोऽन्ये हरय इत्येवं प्राप्ते उच्यते— अर्थ वै हरयोऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च । प्राणिभेदस्याऽनन्त्यात् । किं बहुना तदेतद्ब्रह्म य आत्माऽपूर्वं नास्य कारणं पूर्वं विद्यते इत्यपूर्वम् । नास्यापरं कार्यं विद्यते इत्यनपरम् । नास्य जात्यन्तरमन्तराले विद्यते इत्यनन्तरम् । तथा बहिरस्य न विद्यते इत्यबाह्यम् । किं पुनस्तनिरन्तरं ब्रह्मायमात्मा । कोऽसौ? यः प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा विज्ञाता सर्वानुभूः सर्वात्मना सर्वमनुभवतीति सर्वानुभूरित्येतदनुशासनं सर्ववेदान्तोपदेशः । एष सर्ववेदान्तानामुपसंहतोऽर्थः । एतदमृतमभयम् । परिसमाप्तश्च शास्त्रार्थः ॥१९॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्यायस्य मधुनामपञ्चमं ब्राह्मणम् ॥५॥

अथेदानीं ब्रह्मविद्यार्थस्य मधुकाण्डस्य वंशः स्तुत्यर्थो ब्रह्मविद्यायाः । मन्त्रश्चायं स्वाध्यायार्थो जपार्थश्च । तत्र वंश इव वंशो यथा वेणुर्वर्णशः पर्वणः पर्वणो

आग्निवेश्यादाग्निवेश्यः शाण्डिल्याच्चानभिम्लाताच्चानभिम्लात आन-
भिम्लातादानभिम्लात आनभिम्लातादानभिम्लातो गौतमाद्गौतमः सैतव-
प्राचीनयोग्याभ्याथ्यं सैतवप्राचीनयोग्यौ पाराशर्यात्पाराशर्यो भारद्वाजा-
द्वा रद्वाजो भारद्वाजाच्च गौतमाच्च गौतमो भारद्वाजाद्वारद्वाजः पाराशर्या-
त्पाराशर्यो बैजवापायनाद्बैजवापायनः कौशिकायनेः कौशिकायनिः ॥२ ॥

घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः पाराशर्यायणात्पाराशर्यायणः पाराशर्यात्पा-
राशर्यो जातूकण्याज्जातूकण्य आसुरायणाच्च यास्काच्चाऽसुरायण-
स्त्रैवणेस्त्रैवणिरौपजन्धनेरौपजन्धनिरासुरेरासुरिर्भारद्वाजाद्वारद्वाज-
शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कैशोर्यात्काप्यात्कैशोर्यः काप्यः कुमारहारितात्
→ आत्रेयादात्रेयो माण्टेर्माण्टिगौतमाद्गौतमो गौतमाद्गौतमो वात्स्याद्वात्स्यः
कुमारहारितो गालवाद्गालवो विदर्भीकौण्डिन्याद्विदर्भीकौण्डिन्यो वत्स-
नपातो बाध्रवाद्वत्सनपाद्बाध्रवः पथः सौभरात्पन्थाः सौभरोऽयास्यादाङ्गि-
रसादयास्य आङ्गिरस आभूतेस्त्वाष्टादाभूतिस्त्वाष्टो विश्वरूपात्त्वाष्टा-
द्विश्वरूपस्त्वाष्टोऽश्विभ्यामश्विनौ दधीच आथर्वणाद्ध्यड़णथर्वणोऽ-

आग्निवेश्य से, आग्निवेश्य ने शाण्डिल्य और आनभिम्लात से, आनभिम्लात से, आनभिम्लात ने गौतम से, गौतम ने सैतव और प्राचीनयोग्य से, सैतव और प्राचीनयोग्य ने पाराशर्य से, पाराशर्य ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने भारद्वाज और गौतम से, गौतम ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने पाराशर्य से, पाराशर्य ने बैजवापायन से, बैजवापायन ने कौशिकायनि से, कौशिकायनि ने ॥२ ॥

घृतकौशिक से, घृतकौशिक ने पाराशर्यायण से, पाराशर्यायण ने पाराशर्य से, पाराशर्य ने जातूकण्य से, जातूकण्य ने आसुरायण और यास्क से, आसुरायण ने त्रैवणि से त्रैवणि ने औपजन्धनि से, औपजन्धनि ने आसुरि से, आसुरि ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने आत्रेय से, आत्रेय ने माण्टि से, माण्टि ने गौतम से, गौतम ने गौतम से, गौतम ने वात्स्य से, वात्स्य

हि भिद्यते, तद्वद्यग्रात्प्रभृत्या मूलप्राप्तेरयं वंशः। अध्यायचतुष्टयस्याऽचार्यपरम्पराक्रमो

थर्वणो दैवादथर्वा दैवो मृत्योः प्राध्वश्शसनान्मृत्युः प्राध्वश्शसनः प्रध्वश्श-
सनात्प्रध्वश्शसन एकर्षेरेकर्षिर्विप्रचित्तेर्विप्रचित्तिव्यष्टेव्यष्टिः सनारोः
सनारुः नातनात्सनातनः सनगात्सनगः परमेष्ठिनः परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म
स्वयंभु ब्रह्मणे नमः ॥३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये मधुवंशनामष्टुं ब्राह्मणम् ॥६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयोऽध्यायः ॥२ ॥

बृहदारण्यकक्रमेण चतुर्थोऽध्यायः ॥४ ॥

ने शाण्डिल्य से, शाण्डिल्य ने कैशोर्यकाप्य से, कैशोर्यकाप्य ने कुमारहारित से, कुमारहारित ने गालव से, गालव ने विदर्भीकौण्डिन्य से, विदर्भीकौण्डिन्य ने वत्सनपात् बाध्व व से, वत्सनपात् बाध्व व ने पन्था सौभर से, पन्था सौभर ने अयास्य आङ्गिरस से, अयास्य आङ्गिरस ने आभूतित्वाष्ट्र से, आभूतित्वाष्ट्र ने विश्वरूपत्वाष्ट्र से, विश्वरूपत्वाष्ट्र ने अश्विनीकुमारों से, अश्विनीकुमारों ने दध्यङ्ग-
उथर्वण से, दध्यङ्गउथर्वण ने अथर्वादैव से, अथर्वादैव ने मृत्युप्राध्वंसन से, मृत्युप्राध्वंसन ने प्रध्वंसन से, प्रध्वंसन ने एकर्षि से, एकर्षि ने विप्रचित्ति से, विप्रचित्ति ने व्यष्टि से, व्यष्टि ने सनारु से, सनारु ने सनातन से, सनातन ने सनक से, सनक ने विराट् से और विराट् ने हिरण्यगर्भ से इस विद्या को प्राप्त किया। ब्रह्मा स्वयंभु है, उस ब्रह्मा को नमस्कार है ॥३ ॥

॥ इति षष्ठोऽध्यायः ॥

श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ पदवाक्यप्रमाणपारावारीण श्रीकैलासपीठाधीश्वर
परमादर्श आचार्य महामण्डलेश्वर अनन्त श्री स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज वेदान्त-सर्वदर्श-
नाचार्य रचित बृहदारण्यकोपनिषद्-मधुकाण्ड की “विद्यानन्दी मिताक्षरा” टीका पूर्ण हुई ।

वंश इत्युच्यते । तत्र प्रथमान्तः शिष्यः पञ्चम्यन्त आचार्यः । परमेष्ठी विराट् ।
ब्रह्मणो हिरण्यगर्भात् । ततः परमाचार्यपरम्परा नास्ति । यत्पुनर्ब्रह्म तत्त्वित्यं स्वयंभु ।
तस्मै ब्रह्मणे स्वयंभुवे नमः ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्द्वाष्टे द्वितीयाध्यायस्य
मधुवंशनामष्टुं ब्राह्मणम् ॥६ ॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य

श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्द्वाष्टे

द्वितीयोऽध्यायः ॥२ ॥

मधुकाण्डं समाप्तम् ।

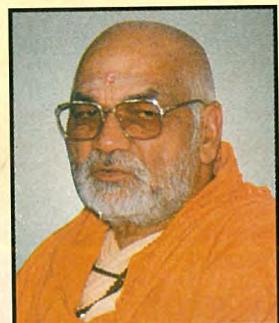
इत्येकादशाह्विकम् ॥११ ॥

गुरुजन-शताब्दी-त्रिवेणी-सङ्गम-प्रसङ्गे प्रकाशितम्



श्रीकैलासपीठाधीश्वर परमादर्श आ. म. म. श्रीमत्स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज

आप का जन्म 29 नवम्बर, सन् 1921 को जिला पटना (बिहार) के गाजी पुर ग्राम में हुआ। आपके पिता श्रीमान् जवाहर शर्मा जी और माता श्रीमती ललिता देवी थीं। आप बाल्यकाल से ही भगवान् की उपासना में रुचि रखते थे। 20 वर्ष की आयु में आपने घर गृहस्थी को त्याग कर साधु जीवन अपनाया। आपके गुरुदेव परमहंस स्वामी विश्वानन्द गिरि जी महाराज एवं परमानुरूपेव योगीराज स्वामी नित्यानन्द गिरि जी महाराज से आपने परमार्थ पथ की दीक्षा ली। अपनी सारस्वत साधना में आपने काशी में वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य तक अध्ययन कर परीक्षा पास की। तत्पश्चात् आप अध्यापन कार्य में संलग्न हुए। दस वर्षों तक दिल्लीस्थ विश्वनाथ संस्कृत महाविद्यालय के प्रधानाचार्य रहे। वर्ही पर निरंजनपीठाधीश्वर आचार्य म. म. स्वामी नृसिंह गिरि जी महाराज एवं निरंजनपीठाधीश्वर आचार्य म. म. स्वामी महेशनन्द गिरि जी महाराज की छत्रछाया में संन्यास दीक्षा ली।



21 जुलाई सन् 1969 को आप कैलास ब्रह्मविद्यापीठ ऋषिकेश के महामण्डलेश्वर पद पर आसीन हुये। आपके कार्यकलापों से तब विद्यमान कैलास आश्रम के दो पूर्वाचार्य म. म. स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज एवं म. म. स्वामी चैतन्य गिरि जी महाराज अत्यन्त संतुष्ट हुये। आपने ग्रन्थ रचना एवं प्रकाशन में विशेष रुचि ली और अनेकों ग्रन्थों का लोककल्याणार्थ प्रकाशन बड़े धैर्यपूर्वक करवाया। आपने कैलास आश्रम की शताब्दी (1980-81), आवार्याद्वय जन्म शताब्दी (1985-86), आद्यात्री शङ्कराचार्य द्वादश शताब्दी (1987-88), भगवान् अभिनवचन्द्रेश्वर प्रतिष्ठा शताब्दी (1992-97) आदि महत्वपूर्ण महोत्सव बड़ी भूमधाम से मनाकर गुरुजनों के यश को चार चौंद लगाये। आप भारत के आध्यात्मिक एवं धर्मिक क्षेत्र के आचार्यों में अग्रणीय हैं। साधु समाज की दृष्टि में आप की क्षमता, शक्ति, लगन, तप्तरता, विद्वत्ता तपश्चर्या सहिष्णुता एवं उदारता सभी गान-चुम्बी और अलौकिक हैं। आध्यात्मिक संस्कृति के सर्वाङ्गीन विकास और जन जीवन को दिव्यालोक प्रदान करने में आपने युगपुरुष की भूमिका निभाई है।

आपने शाङ्करी परम्परा को पुष्ट करने का स्तुत्य सफल प्रयास किया है। शाङ्करभाष्य नित्य पारायण के आप प्रणेता हैं और तदनुरूप ग्रन्थों के पारायण संस्करणों को आप प्रकाशित करवा रहे हैं। आपकी इन सभी प्रवृत्तियों को देखकर सन्तों एवं भक्तों ने आपको शाङ्करी पारम्परा-संपोषकाचार्य उपाधि से समलूकृत किया है। गुरुजनों के प्रति आपके मन में आगाध श्रद्धा एवं भक्ति है। गुरुजन शताब्दी त्रिवेणी संगम महोत्सव के आप ही परिकल्पक एवं संयोजक हैं।